

اللقاءات في النحو العربي والقرآن الكريم

دكتور
سازد الدين جلي الرامحي
كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

١٩٩٥

دار المعرفة الجامعية
٤٠ ش. سويف - إسكندرية
ت : ٤٨٢-١٦٢

الفتاوى في النحو العربي والقرآن الكريم

تأليف

د. شرف الدين يحيى الزبيدي
كلية الآداب - جامعة الإسكندرية

١٩٩٥

دار المعرفة الجامعية
٤٠ ش. سويتز - الإسكندرية
٤٨٣٠١٦٣ ع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة :

نشأ النحو العربي أول ما نشأ لخدمة علوم القرآن الكريم والحديث الشريف وظل ينمو ويطور يتطور العلوم الإسلامية ومناهجها وهذا البحث يصمد عن منهج ترائي خالص ميدانه الربط بين النحو العربي ومصطلحاته وما ورد في التزويل الحكيم من آيات بينات تتجلى فيها الإعجاز اللغوي .

ومن البدهي أننا لا نخضع القرآن الكريم لآراء النحاة ولكن نخضع النحو لفهم النص القرآني المعجز بقدر طاقتنا البشرية ورد العلم إلى الحق تعالى فالله أعلم بأسرار كتابه .

لقد اهتم النحاة بدراسة حروف المعاني والبياني في مراحل مبكرة فقد أتعبت (الهمزة) (أبا عمرو بن العلاء) وأتعبت تلميذه (الخليل بن أحمد) ولذلك حينما ألف معجم (العين) لم يبدأ بالهمزة « لأنها لا استقرار لها » وأنها أتعبت كل من تصدى لها واختار البدء (بالعين) لأنها من أقصى الحروف مدخلا في جهاز النطق ؛ وعندها كان الفراء يتحدث عن (حتى) في كتابه (معاني القرآن) كتب فيه ست صفحات ولذلك يروي عنه أنه قال « أموت وفي نفسي شيء من حتى » (١)

ثم جاء الرماني المتوفى عام ٣٨٤ هـ وخص الحروف بالتأليف في كتابه

(معاني الحروف) ولكنه لم يستقص ولم يفصل، وتلاه الهروي المتوفى عام ٤١٥ هـ في كتابه (الأزھية في علم الحروف) ولكنه كان يصدر عن منهج يرتبط ببعض النحاة. ثم جاء (المالقي) المتوفى عام ٧٠٢ هـ وألف رصف المباني في شرح حروف المعاني ورتبه على حروف المعجم.

ونبعه (المرادي) المتوفى عام ٧٤٩ هـ وألف (الجنى الداني في حروف المعاني) وقسم كتابه إلى أبواب كل باب بحسب عدد الحروف.

أما كتاب (المغني) لابن هشام المتوفى عام ٧٦١ هـ فيمثل منهجا خاصا في الدراسة النحوية فقد قسم كتابه إلى قسمين كبيرين جعل الأول للمفردات والثاني للجمل وأشبه الجمل وختم الكتاب بذكر أحكام يكثر دورها وبتقيح للمعرب جهلها والتحذير من أمور اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها.

أما كتاب (اللامات) للزجاجي المتوفى عام ٣٧٧ هـ فيمثل منهجا متميزا في الدرس النحوي فقد خص حرفا واحدا بالتأليف وعرض لإحدى وثلاثين لاما ولكنه لم يقسم اللام على أساس العمل أو المعنى فجاء في ذكره خلط كثير بين اللام التي هي صوت هجائي واللام التي هي حرف مبني أو معنى وأغفل الظواهر الصوتية إلا ظاهرة الادغام فقد ذكر طرفاً منها.

ونقد حاولت تقليد الزجاجي في كتابه (اللامات) فأسميت بحقي هذا (الفاءات) حاولت أن أتبع فيه دلالة الفاء في النحو العربي وشواهد ذلك في آيات التزليل العزيز وتحذرت عن الفاء العاطفة ودلالاتها (للترييب والتعقيب والسببية) وذكرت الشواهد القرآنية التي اختلف النحويون في فهم مدلولها وذكرت الفاء الرابطة في جواب الشرط أو ما يشبهه ثم حاولت أن أناقش قضية حذف الفاء أو زيادتها والآراء المختلفة في هذه القضية وقد بدأت البحث

بدراسة المستوى الصوتى للفاء وعلاقة ذلك بالمستوى النحوى واستندت فى
فى كثير من دراستى على الدراسة القيمة التى قام بها (الشيخ محمد عبد الخالق
عضيمة) فى موسوعته النحوية (دراسات فى أسلوب القرآن الكريم) .

إن هذا البحث وصاحبه يدعو أن نهتم بدراسة أبواب النحو
وتطبيقها فى آيات التنزيل بدلا من الاعتماد على شواهد الشعر الجاهلي بصفة
عامة فالأولى أن نبدأ بآيات التنزيل ثم نقارن بالشعر والحديث الشريف لنرى
كيف استطاع النحويون الأول فهم النص القرآنى والحديث الشريف .
وأخيرا فهذا عمل أبتغى به وجه الله تعالى لعلي وفقت فى تنظيم آراء النحباء
المختلفة حول الفاء ومناقشة ذلك فإن كنت قد وفقت قلله المنة والفضل وإن
كانت الأخرى فلعل الله تعالى يوفقنى إلى إتمام النقص .

أولاً : المستوى الصوتي

والفاء صوت شفوي أسناني مخرجه من باطن الشفة وأطراف الثنايا العليا وبذلك تخرج الفاء من باطن الشفة السفلي مع التصاقه برأس الثنيتين ولكن الالتصاق يجب ألا يكون محكما بحيث يسمح بمرور الهواء منه .

أما صفات الفاء فهي الهمس والرخاوة والاستئمان والاذلاق . أما الهمس وهو ضد الجهر فتعريفه عند قدامى العلماء « حرف أضعف الاعتماد من موضعه حتى جرى معه انفس » (١) ، ونستطيع أن نوضح (الهمس) بأنه جريان النفس في مخرج الحرف عند النطق به فيكون الصوت حينئذ خفياً ضعيفاً لضعف انحصاره في المخرج .

أما الجهر « فهو حرف أشيع الاعتماد في موضعه ومنع النفس أن يجرى معه حتى ينقضى الاعتماد على الصوت » (٢) ، ونستطيع أن نوضح مصطلح (الجهر) بأنه انحباس النفس في المخرج عند النطق بالحرف فيكون انحصاره فيه قوياً ولذلك يصدر الصوت من المخرج مجهوراً واضحاً .

أما الباحثون المحدثون فتعريف المهوس عندهم « هو الصوت الذي لا تصحب نطقه ذبذبة في الأوتار الصوتية » .

وأما المجهور « فهو الصوت الذي تصحب نطقه ذبذبة في الأوتار الصوتية » (٣) .

-
- (١) سيويوه : الكتاب تحقيق عبد السلام هارون > ٢ ص ٤٠٦ ، وقارن بسر صناعة الاعراب لابن جنى > ١ ص ٥٦
(٢) المصدرين السابقين ونفس الصفحة .
(٣) محمود السمران : علم اللغة مقدمة للقارى العربى ص ١٤٩ =

والفاء حرف (رخو) وتعريفه عند القدماء « هو الحرف الذي يجرى فيه الصوت ، وعكسه (الشديد) هو « الحرف الذي يمنع الصوت من أن يجرى فيه » (١) . أما الباحثون المحدثون فيسمون الرخو « بالإحتكاكي والشديد بالانفجاري (٢) .

والفاء حرف من حروف الاستفقال أى الانخفاض عند النطق بالحرف وحروفه ماعدا حروف الاستعلاء وهى التى يستعلى اللسان عند لفظها ويرفع نحو العتك ، وهى (غ ، خ ، ق ، ض ، ط ، ص ، ظ) .

= وقارن في علم اللغة العام القسم الثانى للأصوات ، د. كمال، بشر ص ٩٢ وما بعدها ، ود رمضان عبد التواب في المدخل إلى علم اللغة ، ص ٤٣ وما بعدها ، ود. محمود فهمى حجازى - المدخل إلى علم اللغة ص ٥٥

(١) سيويوه : الكتاب ، ص ٢٠٦ ، وقارن بابن جنى سر صناعة الإعراب ، ص ١٠٨

(٢) د. كمال بشر: علم اللغة العام - القسم الثانى الاصوات ، وقد وضح التعريف بأنه «تتكون بقطع النظر عن اللغة المعينة بأن يحبس مجرى الهواء الخارج من الرئتين حبسا تاما في موضع من المواضع ، وينتج عن هذا الحبس أو الوقف أن يضغط الهواء ثم يطلق سراح المجرى الهوائى، فيندفع الهواء محدثا صوتا انفجاريا فهذه الأصوات باعتبار الحبس أو الوقف يمكن تسميتها بالوقفات S(cps) ولكنها باعتبار الانفجار تسمى الاصوات الانفجارية P(sives) ، والأول هو ما جرى عليه الأمر، أما الثانى فهو وجهة نظر الانجليز ص ١٠٠ ، أما الأصوات الاحتكاكية فتتكون : بأن يضيق مجرى الهواء الخارج من الرئتين في موضع من المواضع بحيث يحدث الهواء =

والفاء حرف من « حروف الذلاقة » (وهي صفة تبين خفة النطق بالحرف قالو : - سميت حروف الذلاقة لأنه يعتمد عليها بذاق اللسان وهو صدره وطرفه (١) وحروف الذلاقة ستة منها الفاء وهي (اللام ، والراء ، النون ، الباء ، الميم) وسميت باقي الحروف (حروف الاصبات) أي صمت عنها أن تبني كلمة رباعية أو خماسية معرفة من حروف الذلاقة .

قال ابن جنى م ٣٩٢ هـ « وفي هذه الحروف الستة (أي أحرف الذلاقة) سر طريف ينتفع به في اللغة وذلك أن كل اسم رباعي أو خماسي غير زائد فلا بد فيه من حرف أو حرفين من هذه الحروف الستة وربما كان فيه ثلاثة مثل جعفر فيه الفاء والراء وسفرجل فيها الفاء والراء واللام فتى وجدت كلمة رباعية أو خماسية لا توجد فيها هذه الأحرف الستة فاعلم بأنه دخيل في

= في خروجه احتكاكا مسموعا ، ص ١١٨ وقارن بما وضحه د. رمضان عبد التواب في المدخل الى علم اللغة ص ٣١ وما بعدها وما كتبه د. محمود في مدخل الى علم اللغة ص ٤٤ ود حسن ظاغا كلام العرب ص ٨ وقارن مما كتبه د. كريم زكي حسام الدين في أصول تراثية في علم اللغة ص ١٥٨ - ١٥٩ .

(١) انظر شهاب الدين القسطلاني في لطائف الاشارات لفنون القراءات الجزء الأول ص ١٩٩ تحقيق وتعليق عامر السيد عثمان ود. عبد الصبور شاهين القاهرة ١٩٧٢ طبع المجلس الاعلى للشئون الاسلامية .

قال : وأما المذلفة فستة أحرف جمعوها في « فر - من - لب » لانه يعتمد عليها بذاق اللسان وهو طرفه وصدره .

كلام العرب « (١) .

ونستطيع أن نوضح ذلك بأن كل كلمة تتكون من أربعة أو خمسة أحرف يمتنع أن تكون كل حروفها مصمته فلا بد من وجود حرف من أحرف الذلاقة فإذا وجدت كلمة رباعية أو خماسية حروفها أصلية ليس فيها حرف مذلق فذلك دليل على عجمتها في الغالب مثل (عسجد - اسحاق) وقيل « إنما امتنع بناء الكلمات الرباعية أو الخماسية دون أن يدخل في تركيبها حرف مذلق لأن العرب كانوا يلجأون إلى كل يسير سهل في النطق والحروف المذلقه كذلك ، ومن أجل ذلك سميت مذلقه من الذلاقة بمعنى السهولة والطلاقة ، فالحروف المذلقه سهلة الخارج لطيفة الصفات بخلاف الحروف المصمته فإنها أصعب منها مخرجا وصفات « (٢) .

أما علماء التجويد فقد ذكروا الصفات السابقة وأضفوا إليها بعض الأحكام وهو أن حرف الفاء حرف مرقق لأنه من حروف الاستفال (اللام والراء) وذلك لأن الحروف المستعملية إذا نطقت بها فإن الصوت يتضخم نتيجة لارتفاع اللسان وهو ما يسمى (بالتضخيم) أما إذا نطقت بالحرف المستفل فإنك ترقق الصوت نتيجة لانخفاض اللسان وهذا هو ما يسمونه (بالترقيق) .

وتدخل الفاء في « أحكام بعض الحروف ثم أحكام النون الساكنة

(١) ابن جنى : - سر صناعة الالهراب ج ١ ص ٥٩ .

(٢) أبو عاصم عبد العزيز بن عبد الفتاح القارىء : - قواعد التجويد

(على رواية حنص عن عاصم بن أبي النجود) ص ٤٤ .

الاخفاء الحقيقي وهو في الاصطلاح ، اخفاء الحرف الاول في الحرف الثاني مع بقاء صفة الغنة وهو حالة بين الاظهار والادغام .

وقالوا . إن النطق بالنون الساكنة أو التنوين باخفاء حقيقي مع بقاء الغنة وذلك إذا وقع بعدهما أحد حروف الاخفاء الخمسة عشر، وهي (ص - ذ ، ث ، كه ، ج ، ش ، ق ، س ، د ، ط ، ز ، ف ، ت ، ض ، ظ) والسبب في اخفاء النون الساكنة والتنوين عند هذه الحروف هو أنها لم يقرأ بها منها قريبا من حروف الادغام فيدغم فيها لقرب المخرج والنطق كما أنها لم يبعدها منها كبعضها من حروف الاظهار حتى يجب اظهارها عندها .

ومثال ذلك مع الفاء « (فان فاءت) (لينفق) (خالداً فيها) ومن أحكام الميم الساكنة أنه اذا وقع بعدها حرف من حروف الهجاء غير الباء والميم - فيكون حكمها الاظهار أى يجب اظهارها فينطق بها للادغام والاطهار أى يجب اظهارها فينطق بها للادغام والاخفاء ويسمى « اظهارا شفويا لخروجها من الشفتين وتكون أشد اظهارا مع الواو والفاء » (١) .

ومما يتصل بالمستوى العسوقى ما تحدث عنه القداماء في موضوع (الابدال اللغوى) وكتب فيه ابن السكيت المتوفى عام ٤٤٤ هـ (٢) والزجاجى

(١) ابن الجزرى : التمهيد فى علم التجويد طبع مصر ١٣٢٦ هـ ص ١٦ وقارن بالرعاية لتجويد الحروف وتحقيق لفظ التلاوة لمكئ بن ابى طالب القيسى (ط دمشق ١٣٩٣ هـ تحقيق (د. أحمد حسن فرحات) ص ٢٥ وقواعد التجويد لابن عاصم عبد العزيز بن عبد الفتاح القارىء ص ١٠٦١ ص ٦٧ .

(٢) ابن السكيت : - القلب والابدال نشره هانز فى مجموعة (الكنز اللغوى) بيروت ١٩٠٣ م ، ليزج ٥٩ م وتحقيق د. حسين شرف مصر ١٩٨٣

المتوفى عام ٥٣٧٧هـ^(١) وأبو الطيب اللغوي المتوفى عام ٥٣٥١هـ^(٢) كتباً خاصة وتحدث ابن جنى م ٥٣٩٢ في بعض أ' ب كتابيه (الخصائص وسر صناعة الاعراب)^(٣) وابن سيده م ٥٤٥٨ في معجم المخصص^(٤) والسيوطي المتوفى ٥٩١١ في كتابه (المزهر)^(٥) وتحدثت غالب المعاجم العربية عن هذه الظاهرة وصورها في كثير من المواد .

قال أبو الطيب اللغوي « ليس المراد بالابدال أن العرب تتعمد تعويض حرف من حرف ، وإنما هي لغات مختلفة لمعان متفقة تتقارب اللفظتان في لفتين لمعنى واحد ، حتى لا يختلفا الا في حرف واحد »^(٦)

وقال ابن فارس المتوفى عام ٥٣٩٥ « ومن سنن العرب إبدال الحروف وإثمة بعضها مقام بعض ، ويقولون (مدحه ومدحه) وفرس ، رمل ورفن وهو كثير مشهور قد ألف فيه العلماء^(٧) ونستطيع أن نوضح ما يعنى به

٢ (الزجاجي : - الابدال والمعاقبه والنظائر نشرة عز الدين التنوخى مطبوعات المجمع العالمى بدمشق ١٩٦٢ م .

٢ (أبو الطيب اللغوي: الابدال تحقيق عز الدين التنوخى دمشق ١٩٦ م
٣ (ابن جنى : - الخصائص ج ٢ ص ٨٢ (باب في الحرفين المتقاربين يستعمل أحدهما مكان صاحبه) وسر صناعة الاعراب باب التاء ، باب الفاء .

٤ (ابن سيده : - المخصص ج ١٣ ص ٢٧٤ - ٢٢٨

٥ (السيوطي المزهر ج ١ (معرفة الابدال) ج ١ ص ٤٦٥ وما بعدها .

٦ (أبو الطيب اللغوي : - الابدال ص ٢٤

٧ (ابن فارس : - الصحاحي في فقه اللغة تحقيق السيد صقر ص ٣٣٣

اللغويون من الإبدال اللغوي ألا وهو اقامة حرف مكان آخر بشرط أن
تشارك الكلمتان بحرفين أو أكثر ويبدل حرف منها بآخر يتقاربان مخرجا
أو صفة ومخرجا .

ومن نماذج الإبدال بين الفاء وبعض الحروف : -

(أ) الإبدال بين الباء والفاء وهما صوتان شفويان - مع اختلاف بسيط
في مخرجها فالباء تخرج من بين الشفتين بانطباقتهما فيهما أما الفاء فتخرج من
بطن الشفة السفلى مع التصاقه برأس الثنيتين (أطراف الثنايا العليا) فالتبادل
كثير بينهما .

قال أبو زيد الأنصاري : « يقال خذه بابانه وخذه بافانه أى يزمانه
وحينه » (١) ، وقال أبو عمر الشيباني : القنيب والنقيف الجماعة بين الناس .
قال الشاعر :

ولابد القيس عيض أشب وقنيف وهجانات زهر

ويروي وقنيب » : (٢)

وقال الليحاني : « يقال قمر يذ وفد وهو المتفرق الذي لم يكنز فلا يجمع
ولا يلتصق بعضه ببعض » .

ويقال « كبحت الفرس بالاجام أكبعه كبعها وكفحت كنعها » .

ويقال « هذا كوز من خزف ومن خزب من بعض اللغات » .

ويقال « هو الإسكاف والإسكاب والإسكوف والإسكوب ، والعرب

تسمى كل صنائع اسكافاً واسكوفاً واسكاباً واسكوباً » .

(١) أبو زيد الأنصاري : النوادر س ١٥٠ .

(٢) أبو الطيب اللغوي . الإبدال ص ٥٩

وقالوا « الرباغة والرفاغة الكثرة والسمففة في كل شىء والأربغ والأرغف الكثير » .

ويقال « جذع نقيب ومنقوب ونقيف ومنقوف وهو المأروض أى الذى أكلته الأرضة يقال قد نقب ونقف وأرض ، ويقال نقت البيضة أنقبتها نقبا ، ونقفتها أنقفها نقنا » (١) .

وفى لسان العرب « ومنها الخبت والخفت والمخبت الخفى والمطمئن من الأرض وإخفاء الصوت » (٢) .

وفيه أيضاً : «وجب القلب وجبا ووجيا ووجباناً ووجف القلب وجنا ووجيفا خفق واضطرب » (٣) .

ومنه أيضاً « اخرنبق الرجل مثل اخرتفق إذا انقمع واخلرنبق لطفى بالأرض والمخرنبق اللاصق بالأرض » (٤) .

ومن أيضاً « وحفاه حفوا أعطاه وحباه كذلك » (٥) .

(ومن الإبدال التاء والقاء) قال الأصمعى «يقال جدف وجدث للقير» والحفالة والحفالة الردىء من كل شىء والدفينة والدفينة منزل لبنى سليم ، ويقال اغتفت الخيل واغتثت إذا أصابت شيئاً من الريع وهى الغفة والغفة ويقال بلج رأسه وقلغه إذا شدخه .

(١) للمصدر نفسه ص ٦٠

(٢) ابن منظور : لسان العرب باب القاء فصل الحاء .

(٣) المصدر نفسه : باب الباء فصل الواو .

(٤) المصدر نفسه : باب القاف فصل الحاء .

(٥) المصدر نفسه . باب الواو فصل الحاء .

وقال أبو عمرو « يقال ذو الفناء والثناء لفناء المدار وحكي غلام توهده وفوهده وهو الناعم .

وقال الفراء : يقال المغاير والمغاير لشيء ينضجه الثمام (نباتا) .

ويقال القوم والثوم والحنطة ومنه قوله عز وجل « فومها وعدسها »^(١) وهي في قراءة عبد الله وثومها وعدسها .

ويقال « وقعوا في عافور شر وعاتور شر (أي وقعوا في شر لا مخلص لهم منه) »^(٢) وهي الأثافي والأثافي لغة لبعض بني تميم وشم وفم في النسق والثام والثمام ، وقال الفراء « اللثام على الفم » والثمام على الأرنبة وفلان ذو ثروة وذو فروة أي كثرة .

وقال ابن جنى : « العرب تقول في العطف : قام زيد فم عمرو أي شم عمرو ، وكذلك قولهم جدت وجدف والوجه أن تكون الفاء بدلا من التاء لأنهم قد أجمعوا في الجمع على أجدات ولم يقولوا أجداف ، وأما قولهم فناء المدار وتناؤها فأصلان ، »^(٤) .

وقال عن الأثافي والأثافي : فأما قولهم في أئاف أئاف بالتاء فن كانت

(١) بعض الآية ٦١ سورة البقرة .

(٢) الميداني : الأمثال ٢ ص ٣٦٧ رقم ٤٣٨١

(٣) ابن السكيت : القلب والإبدال ص ١٢٥ ، ١٢٦ تحقيق د. حسين

محمد شرف .

(٤) ابن جنى : سر صناعة الإعراب ١ ص ٢٥٠

عنده أئنية أفعولة وأخذها من ثفاء يشفوه فالشاء الثانية من الفاء في يشفوه ومن كانت أئنية عنده فعلية فجائز أن تكون الشاء بدلا من الفاء وجائز أن تكون منها أث يثث إذا ثبت واطمأن لأنهم يصفون الأتاني بالخلود والركود والوجه أن تكون الشاء بدلا من الفاء لأننا لم نسمعهم قالوا أئنية « (١) » .

ومن إبدال الفاء والقاف :

قال ابن السكيت « الزحاليق والزحاليق : آثار تزج الصبيان من فوق التل إلى أسفل - أهل العالية يقون زحلوفة وزحاليق وبنو جرهم ومن يليهم من هوازن يقولون : زحلوفة وزحاليق » (٢) .

وقال ابن دريد ٣٢١ هـ في كتابة (الجمهرة) زحلوفة بالقاف لغة أهل الحجاز وزحلوفة بالفاء لغة أهل نجد .

قال الرازي يصف القبر :-

لمن زحلوفة زل بها العيتان تنهل
ينادي الآخـر الأل ألا حلوا ألا حلوا (٣)

وقال الجوهري الصحاح « قفز الصبي ينفز قفزاناً بالفاء - أي ونب

(١) نفس المصدر السابق = ١ ص ١٥٠

(٢) ابن السكيت : القلب والإبدال ص ١٤٣ وقارن بالسيوطي في

المزهر = ١ ص ٤٦٨

(٣) ابن دنيذ : الجمهرة = ١ ص ١١٩ ، وقيل في البيتين تصحيحا في

(حلوا) والصواب (خلوا) بإخاء .

ونقر الظبي في عدوه وينقر نقزا ونقرانا بالقاف أى وبث « (١) .
ومنه أيضا « وصلغ علاونه بالقاف والقاف جميعا - أى ضرب عنقه ،
وصلغ الرجل إذا أفلس بالقاف والقاف جميعا » (٢) .

ومن إبدال الفاء والكاف :

قال ابن السكيت « في صدره على حسيمة وحسيكة أى غل وعداوة ،
والحسافل والحساكل الصغار » (٣) .

بعد أن استعرضنا المواد التي حاول جمعها رجال المعاجم وفق اللغة مارأي
علماء اللغة القدامى والمحدثين في هذه الظاهرة ؟

لقد كان ابن جني من أوائل اللغويين الذين تنبهوا لهذه الظاهرة وكتب
عنها في « الخصائص » في أبواب متفرقة .

ومثال ذلك ما كتبه في باب « باب في الحرفين المتقاربين يستعمل أحدهما
مكان صاحبه » قال « اعلم أن هذا الباب لاحق بما قبله وتال له ، فتي أمكن
أن يكون الحرفان جميعا أصليين (كل واحد منهما قائم برأسه) لم يسع
العدول عن الح-كم بذلك فان دل دال أو دعت ضرورة إلى القول بإبدال
أحدهما من صاحبه عمل بموجب الدلالة وصير إلى مقتضى الصنعة » (٤) .

(١) الجوهري الضحاح باب الزاي فصل النون .

(٢) المصدر السابق باب العين فصل الصاد .

(٣) ابن السكيت : القلب والإبدال ص ١٤١ ، (باب إبدال من
حروف مختلفة) .

(٤) ابن جني : الخصائص ص ٢ ص ٨٢

ومن الباحثين المحدثين الذين اهتموا بدراسة هذه الظاهرة د. ابراهيم أنيس في كتابه « من أسرار اللغة » حيث اعتبر أن ظاهرة الإبدال جاءت « نتيجة تطور الصوتي أي أن الكلمة ذات المعنى الواحد حين ترى لها المعاجم صورتين أو نقطتين ويكون الاختلاف بين الصورتين لا يجاوز حرفاً من حروفها نستطيع أن نفسرها على أن إحدى الصورتين هي الأصل والأخرى فرع لها أو تطور عنها غير أنه في كل حالة يشترط أن نلاحظ العلاقة الصوتية بين الحرفين المبدل والمبدل منه » (١) .

« أما الذي يصعب تفسيره فيما رواه (السكيت) فهو حين يحدثنا عن الإبدال بين الحاء والجيم أو اللام أو الدال أو الطاء والجيم أو الفاء والكاف أو الفاء والقاف ، يجدر بنا في هذه الأحوال ألا تربط بين الصورتين بل يجب أن نعد كلا منها صورة أصلية مستقلة تمام الاستقلال عن الصورة الأخرى (٢) .

ثم بين أنه حين تشمل الكلمات التي روى لكل منها نطقان ونسب أحد النطقين لبئمة معينة ولم ينسب النطق الآخر .

حكم بالأصالة بالأكثر شيوعاً وبالفرع لأقلها شيوعاً .

ومثال ذلك أثنافي ولغة بني تميم الأثنافي فيرى أن الأثنافي هي الأصل

لأنها أكثر شيوعاً والأثنافي هي الفرع لأنها أقل شيوعاً (٣) .

(١) د. ابراهيم أنيس : من أسرار اللغة ص ٥٩

(٢) المصدر السابق ص ٦٠

(٣) د. ابراهيم أنيس : من أسرار اللغة ص ٥٩ .

أما الكلمات التي وردت المعاجم لكل منها نطقين ولا نلمح في تلك المعاجم ما يرجح أحد النقطتين على الآخر فكأنها متساويان في الفصاحة والشيوع فيرى « إن ذلك ناشئ عن فكرة الأصل والفرع وأن التطور الصوتي مستول عن إحدى الصرتين ومثلاً ذلك حدث - وجدف فيرى أن حدث هي الأصل لأنها أكثر انتشاراً بدليل ورودها في الذكر الحكيم : « فإذا هم من الأجدات إلى ربهم ينسلون » (١) .

أما الكلمات التي فيها النطقان أصلاً وتباعد مخارجها فيحكم عليها بأنها مترادفات مثل الزحائف والزحاليق ومثل (الحسيفة والحسيكة) أو يكون فيها تصحيف ، ولكن ما ذكره د. إبراهيم أنيس لا يعدو أن يكون توضيحاً للكلام ابن جنى في كتابية « سر صناعة الأعراب والخصائص » (٢) .

أما ما ذكره ابن جنى في بابي : تصاقب الألف - اظ لتصاقب المعاني « وإساس الالفاظ أشباه المعاني » (٣) .

ومن ذلك ما ذكره من قولهم السلب والعرف إذا سلب الشيء ، والشيء فقد صرفه عن وجهه فذلك من (س ل ب) وهذا من (ص ر ف) والسين أخت الصاد ، واللام أخت الراء ، والباء أخت الفاء ، وما ذكره من اختيار العرب لكلمات فيها حروف تدل على ما يشاكل أصواتها من

١ من الآية ٤١ سورة يس .

٢ المصدر السابق ص ٦٦ .

٣ ابن جنى : الخصائص ص ٢٠ ص ١٥٠

الأحداث ومن ذلك ازدحام (الدال والتاء والطاء والراء واللام والنون)
إذا ما زجتهم الفاء على التقديم والتأخير فأكثر أحوالها ومجموع معانيها
أنها للوهن والضعف ونحوهما « ومن ذلك (الدالف لشيخ
الضعيف والشيء التالف والتطف) : الغيب وهو إلى الضعف والدق
المريض » (١) .

فقد ناقش اللغويون المحدثون هذا الرأي وغالبهم يرفضه (٢) .

(١) المصدر السابق : ج ٢ ص ١٦٦

(٢) د عبده الراجحي : فقه اللغة في الكتب العربية ص ٦٦—٦٩

ثانياً : المستوى النحوى .

عرض النحاء لاستعمالات الفاء على الصور التالية .

(أ) تكون للعطف وهو عطف النسق وهى تقتضى التشريك فى اللفظ والمعنى . وتفيد الفساء فى العطف ثلاثة أمور هى (الترتيب والتعقيب والسببية) : -

١ - الترتيب : - وهو نوعان (معنوى) بأن يكون المعطوف لاحقاً مثل قولك قام زيد فعمر و (ذكرى) « وهو عطف مفصل على مجمل أى كون المذكور بعدها كلاماً مرتباً على ما قبلها فى الذكر لا أن مضمونها عقب مضمون ما قبلها فى الزمان » (١) .

١ (الرضى : شرح الكافية لابن الحاجب ج ٢ ص ٣٦٥ ، وقد وضع (عباس حسن) فى كتابه النحو - و الوافى ج ٣ ص ٦٣ ، المراد بالترتيب المعنوى بأن يكون زمن تحقق المعنى فى المعطوف متأخراً عن زمن تحققه على المعطوف عليه مثل بذر القمح للزراعة فانباته فتضججه والمراد بالترتيب (الذكرى) أن يكون وقوع المعطوف بها بعد المعطوف عليه بحسب التحدث عنهما فى كلام سابق وترتيبها فيه لا بحسب زمان وقوع المعنى على أحدهما كأن يقال المؤرخ : حدثنا عن بعض الأنبياء كآدم وعهد وعيسى ونوح وموسى عليهم السلام فيقول : أكتفى اليوم بالحديث عن عهد عيسى فوقوع عيسى بعد الفاء لم يقصد به مراعاة الترتيب التاريخي الزمنى لأن زمن عيسى سبق مزمن عهد وإنما تصد به مراعاة الترتيب اللفظى ، ويدخل فى الترتيب الذكرى عطف المفصل على الجمل ومن الترتيب الذكرى الترتيب الإخبارى =

أما قول امرئ القيس : -

فقا نبك من ذكرى حبيب ومزل بسقط اللوى بين الدخول فومل (١)
قالوا : إنما جاز بالفاء هنا لأن الدخول إما كن ، وهو جمع لا واحد له
فكانه قال بين مواضع الدخول فأهل حومل كما تقول هو بين البيوت
فالدور ، والمال بين جيرانك فأصدقاتك .

وقال الأصمعي : الصواب أن يقال .

بين الدخول وحومل

وكان يقول : - هذا كما يقال : أنت بين زيد وعمرو ولا يقال بين زيد
فعمرو (لأن البيهية لا يعطف فيها بالفاء لأنها تدل على الترتيب) وقال
الأخفش : - الفاء في قوله : - بين الدخول فحومل بمعنى الوار ويريد : -
وحومل . (٢)

== وهو الذى يقصد به مجزء الإخبار وسرد المعطوفات بغير ملاحظة
ترتيب كلامى سابق ولا ترتيب زمنى حقيقى وإنما يقصد منه بشرط وجود
قرينة ذكر المعلومات واحدة بعد واحدة .

(١) البيت من معلقة امرئ القيس البيت رقم (١٤) أنظر الزوزنى شرح
المعلقات السبع تعليق محمد على حمد الله نشر دمشق ١٩٦٣ وهو من شواهد
الكافية لابن الحاجب الشاهد ٨٨٧ أنظر خزانة الأدب ولب لباب لسان
العرب على شرح شواهد الكافية لعبد القادر البغدادي المجلد الرابع ص ٣٩٧
(٢) الهروى : - الأزهية فى علم الحروف تحقيق عبد المعين الملوحي

أما (عبد القادر البغدادي) فيرى (صحة تقدير الفاء بجوابين أحدهما أنها بمعنى إلى لدخولها في الأماكن) .

والوجه الثاني هو قول (الجرمي) أن الفاء لا تفيد الترتيب في البقاع ولا في الأمطار بدليل قولهم بين الدخول فحومل وقولهم مطرنا مكان كذا فكان كذا وإن كان وقوع المطر فيها في وقت واحد . ويرى البغدادي أن رأى (الجرمي) أقرب إلى الرأيين (١) .

وأما قول الشاعر :

يا دار ميسة بالعلياء فالستد أقوت وطال عليها سالف الأمد

ف قيل : الشاهد هنا أن الفاء فيه لإفادة الترتيب في الذكر فتكون عاطفة على معناها ولا يمكن جعلها بمعنى إلى كما تقدم في الرأي الأول لبيت امرئ القيس لعدم ظهور الغاية ويقصد بهذا الرأي الرد على (الجرمي) في زعمه أن الفاء من الأماكن لمطلق الجمع كالواو فلا تدل على الترتيب لأن الحرف و-يره إذا أمكن بقاءه على ما وضع له فلا يعدل إلى خلافه (٢) .

أما قول زهير بن أبي سلمى :

فصار منها على ششم يوم بها جنى عمامة ذركاه فالعمفا (٣)

فقد تفيد الفاء هنا الترتيب أو لمطلق الجمع مثل الواو من رأى

(الجرمي) .

(١) البغدادي : خزائن الأدب ، مجلد ٤ ص ١٩٧

(٢) المصدر السابق : الشهد ٨٨٩ مجلد ٤ ص ٤٠٩

(٣) زهير بن سلمى : ديوان زهير ص ٣٦

ويؤيد د. محمد حماسة عبد اللطيف رأى (الجرمى) إذ قال : ولعل النسيج
الشعرى يؤكد رأى (الجرمى) إذ لا استطيع الشاعر ، وقد أراد أن يعطف
هـ-ه الأماكن بالذات — أن يعدل في تأخير (العمق) لأنها التى تناسب
القافية (١) .

(٢) التعقيب : وهو أن يكون المعطوف بها متصلا بلا مهلة ومثال ذلك
قولك (جاء زيد فعمر و) فعناه أن مجيء عمرو وقع بعد مجيء زيد من غير
مهلة - وقولك مررت بزيد فعمرو وضربت عمرا فأوجعته ودخلت الكوفة
فالبصرة . أخبرت أن مرور عمرو كان عقيب مرور زيد بلا مهلة ولذلك
قال سيبويه : « فالمرور مرور أن يريد أن مروره بزيد غير مروره بعمرو
وأن إجماع زيد كان عقيب الضرب وأن البصرة داخلة في الدخول في
الكوفة في سبيل الاتصال ومعنى ذلك أنه لم يقطع سيره الذى دخل به الكوفة
حتى اتصل بالسير الذى دخل به البصرة من غير فتور ولا مهلة » (٢) .

قال ابن هشام : « إن التعقيب لكل شىء بحسبه ألا ترى أنه يقال
تزوج فلان فولد له - إذا لم يكن بينها إلا مدة الحمل وإن كانت معطوالة
فاذا قلت دخلت البصرة فبغداد وكان بينها ثلاثة أيام ودخلت بعد الثالث
فذلك تعقيب في مثل هذا عادة فاذا دخلت بعد الرابع أو الخامس فليس
بتعقيب ولم يجز الكلام » (٣) .

(١) د. محمد حماسة عبد اللطيف : في بناء الجملة العربية ص ٤٨١
٢ - سيبويه : الكتاب ٣ ص ١٢٥ ، وقارن بآبن يعيش في شرح
للمنصل ٢ ص ٩٥ .

(٣) ابن هشام : معنى اللبيب ص ٣١٤

ولتوضيح ما ذكره ابن هشام قالوا : إن التعقيب يعد في العادة أو العرف وقد يطول الزمان والعادة تقضى في مثله بعدم المهلة وقد يقصر والعادة تقضى بالعكس فإن الزمان الطويل قد يستقرب بالسنة إلى عظم الأمر فنستعمل الفاء وقد يستبعد الزمان القريب بالنسبة إلى طسـ ول أمر يقتضى العرف بمحموله في زمن أقل منه فلا تستعمل الفاء .

وقالوا : « إن استعمال الفاء فيما تراخى زمان وقوعه عن الأول سواء قصر في العرف أم لا إنما هو بطريق المجاز » (١) .

(٣) السببية : وهو أن يكون المعطوف سببا في المعطوف عليه ولذلك إذا كان المعطوف جملة أو صفة ومثال ذلك .

قولك : (أعطيته فشكر و ضربته فبكى) فالإعطاء سبب الشكر والضرب سبب البكاء والسبب يقع ثانيا السبب وبعده متصلا به .

وقولك (سها فسجد وزنى فرجم وسرق فقطع) وأما إذا كان المعطوف صفة فقيه تفصيل .

قال (الزنجشري) في الكشاف ونقله ابن هشام في المنى :

« للفاء مع الصفات ثلاثة أحوال : - أن تدل على ترتيب معانيها في الوجود والثاني أن تدل على ترتيبها في التفاوت من بعض الوجوه مثل قولك خا، الأكل فالأفضل واعمل الأحسن فالأجل والثالث أن تدل على ترتيب موصوفاتها في ذلك نحو رحم الله المخلقين فالقصرين » (٢) .

(١) الشجاعى : حاشية الشجاعى على شرح القطر لابن هشام ص ١٢٨

(٢) الزنجشري : الكشاف مجلد ٣ ص ٣٣٣ ، وقارن بن هشام المنى

أما الرضى فقد وضع الأمر في شرح الكافية .

فقال : ه وإذا دخلت على الصفات المتهالكية والموصوف واحد فالترتيب ليس في ملاستها لمدلول عاملها كما كان في نحو جاءني زيد فعمر و بل في مصادر تلك الصفات كقولك جاءني زيد الآكل فالنائم أى الذى يأكل فينام .

وقال الشاعر :

يا لهف زياية للحـارث الصابح فالغانم فالآيب^(١)
أى الندى يصبغ فيغتم فيؤوب وإن لم يكن الموصوف واحداً فالترتيب في تعلق مدلول العامل بمواصفاتها كما في الجوامد .

نحو قولهم في صلاة الجماعة : يقدم الأقرأ دالاً نقه فالأقدم هجرة فالأسن فالأصبح^(٢) .

وعقب عبدالقادر البغدادي على الشاهد السابق فقال « ويقبح أن تدخل الفاء إذا كانت الصفات مجتمعة في الموصوف فلا يحسن أن يقال عجبت من فلان الأزرع العـين فالأشم الأنف فالشديد الساعد قد اجتمعن في الموصوف^(٣) .

أما شواهد الفاء العاطفة في القرآن الكريم (الترتيب — التعقيب — السبيلة) ففيه تفصيل .

(١) الرضى : شرح الكافية - ٢ ص ٣٦٥ وهو الشاهد رقم ٣٥١ ، أنظر «خزانة الأدب» - ٢ ص ٣٢٢ وقارن بآبن هشام في الأغنى - ١ ص ١٦٣

(٢) الرضى : شرح الكافية - ٢ ص ٣٦٥

(٣) عبد القادر البغدادي : خزانة الأدب - ٢ ص ٣٠٢

قال « محمد عبد الخالق عضيمة » أكثر ما جاءت الفاء في القرآن عاطفة فعلا على فعل أو جملة فعلية على فاعليه ، جاء ذلك في مواضع تتجاوز الستين أما عطفها للجملة الأسمية في مواضع تزيد عن (٢٥) يقليل . (١)

أما شواهد (الترتيب المعنوي) فمثله قوله تعالى : قال فخذ أربعة من الطير فصرهن إليك (٢) « وقوله تعالى : فوكره موسى ففضى عليه » (٣).

أما قوله تعالى « فأزلهما الشيطان عنها فأخرجها مما كانا فيه » (٤)

قال الصبان « وأما الفاء من فأخرجها مما كانا فيه - فللترتيب المعنوي إن رجوع الضمير عنها إلى الشجرة أي أوقعها في الزلّة بسبب الشجرة والذكرى إن رجع إلى الجنة أي أذهبها عنها ويرد على هذا أن الذي كانا فيه هو الجنة فأين التفصيل إلا أن يراد فأخرجها مما كانا فيه من النعيم والكرامة يكون تفصيلا بعد الاجمال » (٥)

أما (الترتيب الذكري) فشواهد مثل قوله تعالى : -

« فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة » (٦)

١) محمد عبد الخالق عضيمة : دراسات في أسلوب القرآن الكريم القسم أول ج ٢ ص ٢٢٠ .

٢) من الآية ٢٦٠ سورة البقرة .

٣) من الآية من ١٥ سورة القصص .

٤) من الآية ٣٦ سورة البقرة .

٥) الصبان . حاشية الصبان على شرح الأثحوني ج ٣ ص ٩٣ .

٦) بعض الآية ١٥٣ سورة النساء .

وقوله تعالى « ونادى نوح ربه فقال رب إن ابني من أهلي » (١)
وقوله تعالى: « ادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فيئس مثوى المتكبرين » (٢)
وقوله تعالى: « وأورثنا الأرض سبواً من الجنة حيث نشاء فنعم أجر
العاملين » (٣). قال الرضى: فان ذكر ذم الشبيء أو مدحه يصح بعد
جرى ذكره (٤) وقد أنكر (الفراء) الترتيب واحتج بقوله تعالى :-

« وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بيسا تا أو هم قائلون » (٥) على
اعتبار أن البأس قد أتى القرية قبل الهلاك فكيف تقدم الهلاك .

يقول الفراء « يقال إنما أتاها البأس من قبل الهلاك فكيف تقدم الهلاك ؟
قلت :- لأن الهلاك والبأس يقعان معا كما تقول أعطيتنى فأحسنتم فلم يكن
الاحسان بعد العطاء ولا قبله إنما وقعا معا فاستجيز ذلك وإن شئت كان
المعنى وكم من قرية أهلكناها فكان مجي البأس قبل الهلاك فأضمرت كان
وإنما جاز ذلك على شبيه بهذا المعنى ويكون فى الشروط التى خلقتها بمقدم
معروف أن يقدم المؤخر مثل قوله :

ضربته فبكي وأعطيته فاستغنى الا أن تدع الحروف فى مواضعها » (٦)

١ (من الآية ٤٥ سورة هود

٢ (من الآية ٧٢ سورة الزمر .

٣ (من الآية ٧٤ سورة الزمر .

٤ (الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٣٦٥

٥ (من الآية (٤) سورة الأعراف .

٦ (الفراء : معانى القرآن تحقيق محمد على النجار وأحمد نجاتى ج ١ ص ٣٧١

وقد اهتم المفسرون والنحاة بهذه الآية الكريمة ومدلول الفاء فيها وأفاضت فيها كتب إعراب القرآن الكريم وكتب النحو ومن الآراء التي قيلت فيها .

قال : (ابن الأنباري) ومعنى أهلكتناها قارب اهلاكتنا إياها ولا بد من هذا التقدير ليصح قوله « فجاءها بأسنا » لأن الإهلاك اذا وجد وجد البأس فلم يكن فيه فائدة بخلاف ما إذا حملته على المقاربة فإنه يصح المعنى ويتضح . (١)

وقال (الزمخشري) : - فان قلت : فما معنى قوله أهلكتناها فجاءها بأسنا والاهلاك انها هو بعد مجيء البأس؟ قلت : معناه أردنا اهلاكتها كقوله تعالى « قمتم الى الصلاة » (٢) وقال أبو البقاء العكبري : - المعنى : وكم من قرية أردنا أهلاكتها .

كقوله تعالى « فاذا قرأت القرآن : - أي أردت قراءته وقال قوم هو على القلب : أي وكم من قرية جاءها بأسنا فاهلكتناها والقلب هنا لاجابة اليه فيبقى محض ضرورة والتقدير : أهلكتنا أهلها فجاء بأسنا » (٣) .

وبذلك نرى أن كثير من النحاة يوافقون على أن معنى (أهلكتهاها فجاءهم بأسنا) أي أردنا اهلاكتها وأن الفاء هنا للترتيب الذكري .

(١) ابن الانباري . - البيان في غريب أعراب القرآن تحقيق د. طه عبد الحميد طه ج ١ ص ٣٢٤

(٢) الزمخشري : - الكشاف ج ٢ ص ٥١

(٣) العكبري : - املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٦٨

(وقال قوم) : إن الفاء ها هنا بمعنى الواو لأن البأس لم يأتها بعد
الهلاك . وقال آخرون :

معنى قوله أهلكتناها أى حكمتنا عليها بالهلاك فجاءها بأسنا فجىء البأس
من قبل الهلاك (١) .

وقال أبو حيان صاحب البحر المحيط عن هذه الآية الكريمة :

(وكم من قرية أهلكتناها فجاءها بأسنا) « قيل الفاء ليست للتعقيب وإنما
هى للتفسير كقوله توضحاً ففسل كذا وكذا » (٢) وقد أجمل (الزرخشى)
الآراء التى قيلت فى هذه الآية الكريمة فى الأوجه الآتية .

١ - حذف السبب وأبقى المسبب أى أردنا اهلاكمها .

٢ - إن الهلاك على نوعين استئصال وبغير استئصال : والمعنى وكم من قرية
أهلكناها بغير استئصال فجاءها بأسنا باستئصال الجميع .

٣ - إنه لما كان مجيئ البأس مجهولاً للناس والهلاك معلوم لهم وذكره عقب
الهلاك وإن كان سابقاً لأنه لا يتضح إلا بالهلاك .

٤ - إن المعنى : قاربنا اهلاكمها ، فجاءها بأسنا فأهلكناها .

٥ - إنه على التقديم والتأخير أى جاءها بأسنا فأهلكناها .

٦ - إن الهلاك ومجيئ البأس - لما تقاربا فى المعنى - جاز تقديم أحدهما
على الآخر .

٧ - إن معنى (فجاءها) أنه لما شوهد الهلاك علم مجيئ البأس وحكم من
باب الاستدلال بوجود الأثر .

(١) المروى : الأزهية فى علم الحروف ص ٢٥٥

(٢) أبو حيان : البحر المحيط ج ٤ ص ٢٦٨

٨ - أنها عاطفة للمفعول على المجرى مثل قوله تعالى :
« إنا أنشأناهم إنشأاً فجعلناهم أبقاراً » (١) .

٩ - أنها للترتيب الذكرى (٢)

أما الفاء للتعقيب في القرآن الكريم فشواهد ذلك :

قوله تعالى : « وإذ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأتمهن » (٣)

وقوله تعالى : « فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون » (٤)

وقوله تعالى : « إن يشأ يسكن الريح فيظلمن رواكد على ظهره » (٥)

قال يحيى بن حمزة العلوى . وزيد الفراء في « فيظلمن ، ددلالة على حصول
الركود عقيب الإسكان ولو حذف زال هذا المعنى وبطل ما هو
مقصود (٦) .

أما الآيات التي اختلف في مدلول الفاء فيها فمعه قوله تعالى :

« والله الذي أنزل من السماء ماء فأحيا به الأرض بعد موتها » (٧) .

(١) آية ٣٥ ، ٣٦) سورة الواقعة .

(٢) الزركشي : البرهان في علوم القرآن تحقيق محمد أبو المفضل ح ٤ ص ٢٩٤

(٣) من الآية ١٢٤ سورة البقرة .

(٤) من الآية ٩٩ سورة الإعراف .

(٥) بعض الآية ٣٣ سورة الشورى .

(٦) يحيى بن حمزة العلوى : الطراز ص ١٥٠ مطبعة المقتضب مصر ١٩٥٤ م

(٧) من الآية ٦٥ سورة النحل .

قال أبو السعود : وما تفيده الناء من التعقيب العادى لا يتأفیه ما بین المعطوفین من المهلة (١) .

وقوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبیح الأرض مخضرة (٢) » .

قال كثير من النحاة أن الناء هنا بمعنى (ثم) .

وقال الزركشى : وقيل للتعقيب الحقيقى على بابها وذلك لأن أسباب الاخضرار عند زمانها فانها تكاملت فأصبحت مخضرة بغير مهلة (٣) .

وقال ابن هشام : وقيل الناء فى هذه الآية للسببية . وفاء السببية لا تستلزم التعقيب ، وقيل تقع الناء تارة بمعنى ثم ومنه الآية (٤) .

وأما قوله تعالى : « ثم خلقنا النطفة علقمة فخلقنا العلقمة مضغة فخلقنا المضغة عظماً فكسونا العظام لحماً » (٥) .

قال الزركشى : قيل الناء (فخلقنا - فكسونا) بمعنى ثم لتراخى معطوفها .

وقيل : طول المدة وقصرها بالنسبة إلى وقوع الفعل فيها فإن كان الفعل يقتضى زمناً طويلاً طالت المهمة - وإن كان فى تحقيق وجود الثانى عقب الأول بلا مهلة - وإذا كان الفعل يقتضى زمناً قصيراً أظهر التعقيب بين الفعلين ،

(١) أبو السعود : تفسير أبو السعود > ٣ ص ٢٧٥

(٢) من الآية ٦٣ سورة الحج .

(٣) الزركشى : البرهان > ٤ ص ٢٩٤

(٤) ابن هشام : مغنى اللبيب > ٢ ص ١٢٥

(٥) من الآية ١٤ سورة المؤمنون .

فآية واردة على التقدير الأول فلا يتنافى معنى الفاء والحاصل أن المهلة بين الثاني والأول بالنسبة إلى زمن الفعل وأما بالنسبة إلى الفعل فوجود الثاني عقب الأول من غير مهلة بينهما .

قال تعالى في سورة الحج : « ثم من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة » (١) فعطف الكل يتم ولهذا قال بعضهم : ثم للملاحظة أول زمن المعطوف عليه ، والفاء للملاحظة آخرة وبهذا يزول سؤال أن المخبر عنه واحد وهو مسع أحدهما ، بالفاء وهي للتعقيب وفي الأخرى وهي للمهلة وهما متناقضان (٢) .

وقال «الرضي» في شرح الكافية : نظر إلى تمام صيرورتها علقة ثم قال « فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظماً فكسونا العظام نخماً » نظر إلى إبداء كل طور ثم قال : « ثم أنشأناه خلقاً آخر » إما نظراً إلى تمام الطور الأخير وإما استيفاء المرتبة في هذا الطور الذي فيه كمال الإنسانية من الأطوار المتقدمة (٣) .

وأما قوله تعالى : « والذي أخرج المرعى فجعله غثاء أحوى » (٤) .

قال ابن هشام قالوا التقدير فضت مدة فجعله غثاء وأن الفاء ثابتة عن ثم (٥) .

(١) من الآية ٥ سورة الحج .

(٢) الزركشي : البرهان في علوم القرآن > ٤ ص ٢٩٦

(٣) الرضي : شرح الكافية > ٢ ص ٣٦٧

(٤) آية ٤ ، سورة الأعلى .

(٥) ابن هشام : أوضاع المسالك إلى ألفية ابن مالك > ٣ ص ٩٧ ،

وقارن بما كتبه محي الدين علي تفتيح الأزهية لخالد الأزهرى ما نصه =

أما الفاء العاطفة للسببية فتأتى في القرآن الكريم كثيراً وبخاصة إذا كان المعطوف جملة أو صفة .

وشواهد الجملة قوله تعالى : ﴿ فلتلقِ آدم من ربه كلمة فتأب عليه ﴾ (١) .
وقوله تعالى : ﴿ وإذ قال موسى لقومه يا قوم إنكم ظالمتم أنفسكم بإتحادكم العجل فتوبوا إلي بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم إنه هو التواب الرحيم ﴾ (٢) .

قال الفراء - فان قلت ما الفرق بين (الفاءات) الثلاثة في الآية، قلت :-
الأولى للتسبب لا غير لأن الظلم سبب التوبة .

والثانية للتعقيب لأن المعنى فاعزموا على التوبة فاقتلوا أنفسكم من قبل

== « فجملة غناء أحوى - توضيح المعنى أنه أبلاه وأفناه بعد ما كان يانعاً مترعراً وأنت تعلم أن النبات يخرج من الأرض أخضر يانعا ثم تمضي مدة، ثم بعد ذلك يجف ويدبل ويأخذ في الفناء . وقد قال النحاة إن المعطوف بالفاء يكون واقعا بعد المعطوف عليه بدون مهلة - مما سبق بيانه ، فاعترض عليهم بهذه الآية الكريمة لأن جملة غناء معطوف على أخرج ، فكان مقتضى كلامهم أن يكون جفاف النبات عقب خروجه من الأرض بدون مهلة مع أن الشاهد غير ذلك وقد أجاب المؤلف (خالد الأزهرى) بأن الآية الكريمة على تقدير محذوف يكون معطوفاً على أخرج المرعى ويكون جملة غناء معطوف عليه وكأنه تعالى قال : والذي أخرج المرعى فضت مدة فيجملة غناء أحوى .

(أنظر تنقيح الأزهرية : محمد محي الدين هامش (٣) ص ١٢٢)

(١) من الآية ٣٧ سورة البقرة .

(٢) آية ٥٤ سورة البقرة .

أن الله تعالى جعل توبتهم قتل أنفسهم ويجوز أن يكون القتل تمام توبتهم فيكون المعنى فتوبوا للتوبة القتل تنمة لتوبتكم - والثالثة متعلق بمحذوف ولا يخلو إما أن ينتظم في قول موسى لهم فيكون التقدير ففعلتم ما أمركم به موسى فتاب عليكم (١) .

ومثاله قوله تعالى : ﴿ أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين ﴾ (٢) .

قال أبو حيان : أدخل الفاء أيذانا بالسببية لأن كونه تعالى مولا لهم وما لك تديريهم وأمرهم ينشأ عن ذلك النصر على أعدائهم كما تقول : أنت الشجاع فقاتل وأنت الكريم فجد تملى (٣) .

وقوله تعالى : ﴿ إلا أن تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم فليس عايكم جناح إلا أن تكتبوها ﴾ (٤) .

قال العكبري : دخلت الفاء في (فليس) أيذانا بتعلق ما بعدها بما قبلها ﴿ (٥) .

وقوله تعالى : ﴿ قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق ﴾ (٦) .

(١) الفراء : معاني القرآن ج ١ ص ٦٩ .

(٢) من الآية ٢٨٦ سورة البقرة .

(٣) أبو حيان : البحر المحيط ج ١ ص ٢٢٥ .

(٤) من الآية ٢٨٢ سورة البقرة .

(٥) العكبري : إملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٢٨ .

(٦) من الآية ١٥٨ سورة البقرة .

قال المكبري : « دخلت الفاء إيذانا بتعلق هذا الكلام بما قبله والمعنى إذا دعيت الأجياء والامانة ولم تفهم فالحجة أن الله يأتي بالشمس هذا هو المعتنى » (١) .

ومثله قوله تعالى ﴿ فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا واتقوا الله إن الله غفور رحيم ﴾ (٢) .

قال الزمخشري : معنى الفاء التسبب والسبب محذوف معناه فقد أبحاث لكم الغنائم فكلوا مما غنمتم (٣) .

وأما قوله تعالى : ﴿ فانسلخ منها فأتبعه الشيطان إن فكان من العاوين ﴾ (٤) .

« فهذه ثلاث فاءات وهذا هو الغالب على الفاء المتوسطة بين الجمل المتعاطفة » (٥) .

أما قوله تعالى : فأردت أن أعيبها وكان وراءهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا (٦) .

قال الزمخشري : قوله (فأردت أن أعيبها) مسبب عن خوف الغصب

(١) المكبري : إملأ ما من به الرحمن ج ١ ص ١١٨ .

(٢) الآية ٦٩ سورة الأتقال .

(٣) الزمخشري : الكشاف ج ٢ ص ١٣٥ .

(٤) من الآية ٧٥ سورة الأعراف :

(٥) الزركشي : البرهان في علوم القرآن ج ٤ ص ٢٩٦ .

(٦) من الآية ٧٩ سورة الكهف .

عليها فكان حقه أن يتأخر عن السبب فلما قدم عليه قلت : النية به التأخير وإنما قدم للعناية ولأن خوف الغضب ليس هو السبب وحده ولكن مع كونها للمساكين فكان بمنزلة قولك زبد ظني مقيم » (١) .

وقال بعضهم : إذا ترتب الجواب بالفاء فتارة يتسبب عن الأول وتارة يقام مقام ما يتسبب عن الأول (٢) .

ومثال الجارى على طريقة السببية :

قوله تعالى : ﴿ فكذبوه فأنجيناهم والذين معه ﴾ (٣) .

قوله تعالى : ﴿ فآه نوا فتعنناهم إلى حين ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ سنقرئك فلا تنسى ﴾ (٥) .

ومثال الثانى : قوله تعالى .

﴿ لا يزيدهم إلا طغيانا كبيرا ﴾ (٦) .

وقوله تعالى : ﴿ وجعلنا لهم سمعا وأبصاراً وأشددة فما أضنى عنهم سمعهم

وأبصارهم ولا أفئدتهم من شئ ﴾ (٧) .

(١) الزخشرى : الكشف ج ٢ ص ٣٩٩ .

(٢) الزركشى : البرهان فى علوم القرآن ج ٤ ص ٢٩٧ .

(٣) من الآية ٤٦ سورة الاعراف .

(٤) آية ١٤٨ سورة الصافات .

(٥) آية ٦ سورة الأعلى .

(٦) من الآية ٦٠ سورة الاسراء .

(٧) من الآية ٢٦ سورة الأحقاف .

قالوا . وقد تجيء الناء العاطفة للجمله لمجرد الترتيب من غير إفادة السببية .
وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ فراغ إلى أهله فجاء بعجل سمين فقربه إليهم ﴾ (١) .
وقوله تعالى : ﴿ لقد كنت في غفلة عن هذا فكشفنا عنك غطاءك ﴾ (٢) .
وقوله تعالى : فأقبات امرأته فصمكت وجهها ﴾ (٣) .
قالوا وقد تجيء لمجرد السببية من غير عطف . وذلك مثل قوله تعالى :
﴿ إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر ﴾ (٤) .
إذ لا يعطف الإنشاء على الخبر وعكسه (٥) .
أما العطف بالفاء للصفات في القرآن الكريم فقالوا إنها تأتي ماطفة
للسببية أو للترتيب وقد تكون للتعقيب أيضا .
وقد لاحظ (محمد عبد الخالق عضيمة) أن عطف الفاء للمفرد كانت
مقصورا على عطف اسم الفاعل لم تتجاوز هذا .
وتساو : لم لزمت الفاء في عطف المفرد في عطف اسم الفاعل اسم
الفاعل ولم تعطف غيره من الصفات أو الأسم .
قال : ﴿ الله أعلم بأسرار كتابه ﴾ (٦) .

-
- ١١ آية ٢٦ وبعض الآية ٢٧ سورة الذاريات .
 - ٢ من الآية ٢٢ سورة ق .
 - ٣ من الآية ٢٩ سورة الذاريات .
 - ٤ آية (٢٠١) سورة النجر .
 - ٥ السيوطي : الإيقان في علوم القرآن ج ٢ ص ٢٤٨ .
 - ٦ محمد عبد الخالق عضيمة (اضرة ألقىت الرياض في ٢٥ ديسمبر ١٩٧٨ م بعنوان مع أساليب القرآن وضمت إلى كتاب دراسات أسلوب القرآن الكريم) القسم الثالث ج ص ١٢ .

ومن شواهد العطف بالفاء للصفات في التنزيل العزيز .
قوله تعالى : « والصفات صفاً آية [١] فالزاجرات زجراً آية [٢]
فالتاليات ذكراً آية [٣] » (١) .

قالوا (الفاء) هنا لترتيب . وفصل الأمر (الزخشرى) في (الكشاف)
فقال فان قلت ما حكم الفاء العاطفة للصفات فقال بأنها تقع لثلاثة أوجه .

إما لتعاقب وقوع الصفات وجوداً كقوله الصلوات وصفوف الجماعات
فإن اجرات بالمواعظ والنصائح فالتاليات آيات الله والداريات شرائعه ؟
وعقب على ذلك بقوله بأن الفاء في هذه الآية الكريمة مع الصفة (إن
وجدت الموصوف كانت الدلالة على ترتيب الصفات في التفاضل وإن تلصق
فهي على ترتيب الموصوفات فيه) (٢) .

قالوا : وقد تكون للتعقيب وشواهد ذلك قوله تعالى :
« والذاريات ذبوا [١] فالحاملات وقرا [٢] والجاريات يسرا [٣]
فالمقسمات أمرا [٤] » (٣) .

قال الزخشرى : فان قلت ما معنى الفاء على التفسيرين - قلت أما على
الأول فمعنى التعقيب فيها أنه تعالى أقسم بالرياح فبالسحاب الذي يسوقه
فبالعنك التي تجريها لهبوب فبالملائكة التي تقسم الأرزاق باذن الله من الأمطار
وتجارات البحر ومنافعه وأما على الثاني فلا أنها تبتدى بالهبوب فتدرو

(١) الآيات من ١ إلى ٣ سورة الصافات .

(٢) الزخشرى : الكشاف مجلد ٣ ص ٣٣٣

(٤) الآيات من ١ — ٤ سورة الذاريات .

التراب والضبباب فتقل السحاب فتجرى في الجو بواسطة له فتقسم المطر (١).
وأما قوله تعالى « والمرسلات رقاً » فالعاصفات عصفاً ، والناشرات
نشراً ، فالفارقان فرقاً فالملقيات ذكرأ » (٢).

قال الزمخشري : أقسم سبحانه بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامره
فعضفن في مضيهن كما تعصف الرياح وبتوائف منهن نشرن أجنحتن عند
المحطاطهن بالوحي أو نشرن الشرائع في البحر (٣).

وقال العكبري : الوار الأولى للقسم وما بعدها للعطف ولذلك
جاءت الفاء (٤).

وأما قوله تعالى : « والساحجات سبحاً » فالسابقات سبقاً ، فالمدبرات
أمراً » (٥).

قال أبو حيان : ولما كانت الموصوفات المفسر بها محذوفات وأقيمت
صفاتهما مقامها وكان لهذه الصفات تعلقات مختلفة اختلفوا في المراد بها (٦).

قال النحاة : وإذا جاء بعد فاء السببية فعل مضارع فإنها تنصبه بأن
مضمرة وجوبا بشرط أن يسبقها نى أو طلب والطلب يشمل الأمر والنهي

(١) الزمخشري : الكشاف مجلد ٤ ص ١٤

(٢) الآيات من ١ — ٥ سورة المرسلات .

(٣) الزمخشري : الكشاف مجلد ٤ ص ١٧٣

(٤) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٧٧

(٥) الآيات من ٣ — ٥ سورة النازعات .

(٦) أبو حيان : البحر المحيط ج ٨ ص ٤١٩

والدماء والعرض والتحضيض والتمنى والاستفهام والترجى ويسمى ذلك (بمسألة الأجوبة النائية) وفي ذلك تفصيل وخلاف بين النحاة .

فذهب سيبويه إلى أن الفاء والواو و (أو) تنصب المضارع باضمار أن وليست هي الناصبة لأنها حرف عطف وحرف العطف يدخل على الاسم والفعل فلا يعمل في أحدهما ولذلك وجب أن يقدر أن (١) .

وذهب (الجرمى) إلى أنها هي الناصبة بأقسامها وذهب (الفراء) إلى أن النصب في هذه الأفعال لا بهذه الحروف بل هي متعصبة على الخلف لأنها عطفت ما بعدها على غير شكله وذلك أنه لما قال لا تظلمنى فتندم دخل النهى على الظلم ولم يدخل على الندم فحين عطفت فعلا على فعل لا يشاكله في معناه ولا يدخل عليه حرف النهى كما دخل على الذى قبله استحق النصب بالخلاف (٢)

أما بقية الكوفيين فيرون أن ذلك كله منصوب على (الصرف) وقد عقب ابن يعيش على هذا بقوله: « وهذا الكلا إن كان المراد به أنه لم يرد فيه عطف الثانى على لفظ الأول صرف عن الفعلية إلى معنى الإسمية بأن أضمرنا أن ونصبوا بها فهو كلام صحيح وإن كان المراد أن تقس الصرف الذى هو المعنى عامل باطل » .

لأن المعانى لا تعمل فى الأفعال النصف إنما المعنى يعمل فيها الرفع وهو وقوعه موقع الاسم كما كان الابتداء الذى هو معنى تاملا فى الاسم (٣) .

(١) سيبويه : الكتاب ج ٣ ص

(٢) ابن يعيش المفصل ج ٧ ص ٢١ .

(٣) المصدر المصدر السابق ج ٧ ص ٢٠

وقال (الإشعوني) : والصحيح مذهب البصريين لا الفاء عاطفة فلا جعل لها ، لكنها عطفت مصدرها مقديراً على توهم (١) .
وشواهد ذلك عند الحاجة . فاجاب جواباً للنفي المحض (٢) - قولك « لا يقضى لا يقضى » على زيد فيصوت .

وقالوا : إن النفي إما (صريح) مثل المثال السابق أو (مؤول) مثل قولك : قلنا بلقاني فتكرمني وأما ما يفيد معنى النفي لكي لا يجرى في استعمالهم بجرناه . فينتصب جوابه .

مثل قولك : (أنت غير أمير فتضربني) وكذا التقليل بقدر في المضارع لا يقال قد نجيتني فتكرمني (٣) .

وقالوا : وقد تجيء السببية المفيدة لمعنى النفي ملحقاً بالنفي أي منضوب الجواب نحو (كأنك والعلينا فتشتبنا أي لست) . وبالأمثلة إن قصدت بالتشبيه الحقيقة لا النفي فلا يجوز ذلك .

وقال الرضى : إن غيراً قد تفيد تقياً فيكون لها جواب منضوب كالنفي الصريح فيقال « غير قائم الزيدان فتكرمها » ثم قال « ولا يجوز هذا عندى » (٤) .

(١) الإشعوني : شرح الإشعوني على ألفية ابن مالك ج ٣ ص ٢٢٠ .
(٢) المقصود بالنفي المحض : غير المنتقض بالآ والمثلو بنفى مثل ما تأتينا إلا فتحدثنا وقولك لا تزال تأتينا فتحدثنا في المثال الأول انتقض النفي بالآ والثاني فيه تقي على تقي وتقي النفي إثبات .
(٣) الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٤٥ .
(٤) المصدر السابق ج ص ٢٤٦ .

ولكن الأشعوني يرى أن ذلك جائز . (١)

ومن الشواهد الشعرية لجواب النفي قول . (زيد بن منقذ أو زيد بن
حريث) وما أصحاب من قوم فأذكرم : إلا يزيدهم حباً إلى هم (٢)
أما الأمر فمثاله قولك : - أعطني فأشكرك وتعال فأحسن إليك وقول
أبي النجم العجلي :

يا نافع سيرى عنقا فسيبها * إلى سايمان فتستريحاً (٣)

وقالوا : - إن الأمر إما صريح مثل الشاهد السابق أو غير صريح وهو
ما كان مدلولاً عليه بالخبر أو اسم الفعل لم يجر نصب جوابه بالفاء .
ومثال ذلك قولك اتقى الله أمرؤ فعل خيراً يشب عليه ولا يصح أن
نقول فيثاب عليه .

وقولك حسبك الحديث ينم الناس . ومثال اسم الفعل (صه أحسن
إليك) ولكن (الكسائي) يميز النصب بعد الفاء في جواب الأمر إذا كان
اسم فعل مثل صه فأحدثك أو مدلول عليه بالخبر فأجاز غفر الله لزيد قيدخله
الجنة وأما النهي فمثاله قولك ولا تخاصم زيدا فيقتضب ولا تهمل دروستك
فأعاقبك .

-
- (١) الأشعوني : شرح الأشعوني على ألفية ابن مالك ج ٣ ص ٢٢٣
(٢) ابن يعيش : شرح المفصل ج ٧ ص ٢٧ والشاهد فيه نصب المضارع
بعد فاء السببية في جواب النفي المحض .
(٣) سيبويه : الكتاب ج ٣ ص ٣٥ ، والمبرد - في المنقضب ج ٢ ص ١٤
وقازن وابن يعيش : شرح المفصل ج ٧ ص ٢٦ وشرح الأشعوني
ج ٣ ص ٢٢١ .

وقول الشاعر :

لا يخذلناك مأثور وإن قدمت تراته فيحق الحزن والتدم . (١)

أما جواب الدماء فبعضهم لا يذكره ويعتبره بعضهم دأخلا. في باب الأمر والنهي وبعضهم من يعتبره جوابا مستقلا .

وشواهد ذلك قولك : اللهم تب علي فأتوب ، وإلهم لا تؤاخذني بذنبي فأهلك .

وقول الشاعر :

يارب عجل ما أوصل منهم فيدفاً مقروراً ، ويشبع مرمل (٢)

أما جواب الاستفهام فقالوا إن شرطه ألا يكون بحرف استفهام يليه جملة اسمية خبرها اسم ذات فلا يجوز النصب في نحو . هل أخوك زيد فأكرمه بخلاف هل أخوك مجتهد فأكرمه (٣) .

ومثال ما ينطبق على جواب الاستفهام ، أين بيتك فأزورك ؟ ومتى تسير فأرافك ؟ وكيف تكون فأصاحبك ؟

١ (الأشموني ؛ شرح الأشموني ج ٣ ص ٢٢٢ .

٢ (المصدر السابق ج ٣ ص ٢٢

٣ (الخبر في المثال الأول (زيد) اسم ذات جامد ولذلك رفع المضارع بعد الفاء وتكون للاستئناف والتقدير فأنا أكرمه أما الخبر في المثال الثاني وهو مجتهد فمشتق ولذلك كانت الفاء للسببية والعطف ونصب الفعل بعدها .

وقول الشاعر :

هل من سبيل الى نحر فأشربها أم هل سبيل الى نصر بن حجاج (١)

وقول الشاعر :

هل تعرفون لباناتي فأرجو أن تقضى فيرتد بعض الروح للجسد (٢)
ومثال العرض ومعناه الطلب على سبيل الرفق بحسب معرفة المقام قولك .

﴿ ألا تأتينا فنكرمك ﴾ ﴿ ألا تنزل في الماء فنسبح ﴾

وقول الشاعر :

يا ابن الكرام ألا تدنو فتبصر ما قد حدثوك فما راه كن سمعا (٣)
أما التحضيض وهو الطلب بحث وازعاج أي الطلب المؤكّد فمثال ذلك
قولك ﴿ هلا اتقيت الله تعالى فيغفر لك ﴾ . ﴿ وهلا اجتمدت فتنجح ﴾

وقول الشاعر :

١ - ابن يعيش : شرح المفصل ج ١ ص ٢٧ والشاهد في نصب المضارع
بعد الفاء .

٢ - الأشموني شرح الاللفية ج ٣ ص ٢٢٠ والبانات بضم اللام جمع
لبانة وهي الحاجة والشاهد فيه (فأرجو) منصوب بأن مضمرة وجوبا
بعد فاء السببية في جواب الاستفهام .

٣ - الأشموني . شرح الاللفية ج ٣ ص ٢٢١ وقارن بشرح ابن عقيل
على الاللفية شاهد ج ٤ ص ٣٢٦ . وحاشية الشجاعى على شرح القطر
ص ٤٥ والشاهد فيه « فتبصر » حيث نصب المضارع بعد فاء السببية بأن
مضمرة وجوبا في جواب العرض وأنظر أيضا شرح شذور الذهب لابن
هشام شاهد ١٥٢ .

لولا تعوجين ياساسى على دانف فتخمدى نار وجد كاد يفتيه (١)
وأما التينى وهو طلب ما لا طمع فيه أو بما فيه عسر فالأول مثل : ليت
الشاب يعود فأتزوج والثانى مثل : ليت لى مالا فأحج منه .

وقول الشاعر :

يا ليت أم خليلد واعدت قوفت . ودام لى عمر فنصطحبا . (٢)

وقول الشاعر :

الا رسول لنا منها فيخبرنا ما بعد غايتنا من رأى مجرانا (٣)

أما « الترجى » وهو طلب الأمر المحبوب فاختلف النحاة فيه هل
ينصب الفعل بعد الفاء جوابا له . ذهب «البصريون» الى أن الرجاء فى حكم
الواجب ولا ينصب الفعل بعد الفاء جوابا له .

وذهب [الكوفيون] الى جواز ذلك لثبوته سماعا فى الشعر والنثر
واستشهدوا .

١ - الإشمونى . شرح الألفية ج ٣ ص ٢٢٢ والشاهد فيه [فتخمدى]
حيث نصب المضارع بعد فاء السببية بأن مضرة . وجوبا بعد الفاء . فى
جواب التحضيض .

٢ - المصدر السابق ج ٣ ص ٢٢٤ والشاهد فيه نصب المضارع فى
قوله [فنصطحبا] بأن مضرة وجوبا بعد الفاء فى جواب التمنى .

٣ - سيبويه ; الكتاب ج ٣ ص ١٣ وقارن ابن هشام فى شرح شذور
الذهب تحقيق محمد محيى الدين شاهد رقم ١٥٣ ص ٣٠٩ .

بقول الشاعر :

عل صروف الدهر أوزد ولائها تدلنا المنة من لائها
فتستريح النفس من زقزاتها وتنفع الغلة من غلاتها (١)
وقد وافق ابن مالك وتابعه الأشموني في شرحه على الألفية على رأى
الكوفيين لأن البصريين تأولوا بها فيه بعد « (٢) »

قالوا : وينصب المضارع بأن مضمرة جوازا بعد الفاء العاطفة للسببية
التي عطفت على اسم خالص (٣) .

ومثال ذلك قول الشاعر :

لولا توقع معتر فأرضيه ما كنت أوتر إترابا على تراب (٤)

وقيل إذا قلت « الطائر فيغضب زيد الذباب » لا ينصب المضارع هنا
بعد فاء السببية لأن « الطائر » في تأويل « الذى يطير » .

١ - الرضى : شرح شافية ابن الحاجب مع شرح الشواهد لعبد القادر
البيدادي (القسم الثانى ص ١٢٩٠ الشاهد رقم ٦٥) والشاهد فيه نصب
المضارع بأن بعد الفاء في جواب الترجى وهو (فتستريح) .

٢ - الأشموني : شرح الألفية ج ٣ ص ٢٢٣

٣ - الاسم الخالص : هو الاسم الذى لا تشوبه شائبة الفعلية وذلك
بأن يكون جامدا مجردا محض ، وقد يكون مصدرا وقد يكون اسما علما .

٤ - الأشموني : شرح الألفية ج ٣ ص ١٣٠ وقارن بشرح ابن عقيل
على ألفية ابن مالك ج ص الشاهد رقم ٢٣١ والشاهد في نصب المضارع
بعد فاء السببية جوازا لأنه تقدمه اسم خالص وهو « توقع » .

قالوا : وقد نصب العرب بعدها في الجواب النثت ، وذلك شاذ لا يقاس عليه أو هو من ضرورة الشعر . ومن شواهد ذلك قول الشاعر :

سأترك منزلي لبني تميم والحق بالحجاز فاستريحا (١)

وقول الأعشى :

تمت لا تجزوني عند ذاكم ولكن سيجزيني الإله فيعقبا (٢)

وقول طرفة بن العبد :

لنا هضبة لا يدخل الذل وسطها

ويأوى إليها المستجير فيعصبا (٣)

قال سيويه :

وهو صيغ :. الكلام (٤)

١ - سيويه الكتاب ج ٣ ص ٣٨ وقارن بالمبرد في المقتضب ج ٢ ص ٢٢ وشرح الاشموني على ألفية ابن مالك ج ٣ ص ١٢٢ وابن هشام في مغنى اللبيب ص وشرح شذور الذهب ص شاهد ١٢٩ وذهب ابن هشام إلى أن قوله (فاستريحا) ضرورة وقيل الأصل (فاستريحن) بنون التوكيد الخفيفة فأبدلت في الوقف ألفا وهذا التخريج هروب من ضرورة إلى ضرورة وذكر الأعم أنه يرى (لاستريحا) بلام التعليل ، ولا ضرورة فيه حينئذ .

٢ - المصدر السابق ج ٣ ص ٣٩ وأنظر ديوان الأعشى ص ٩ .

٣ - المصدر السابق ج ٣ ص ٤٠ وقارن بالمبرد في المقتضب

ج ٢ ص ٢٤

٤ - المصدر السابق ج ٣ ص ٤١

ويذهب جمهور النحاة إلى أن الفاء العاطفة للسببية حين تنصب المضارع في الأجوبة السابقة لأنها تعطف مصدرا متوهما على مصدر .

فقالوا إذا قلت زرنى فأكرمك (ليكن منك زيارة فأكرام منى) .

قال ابن يعيش : وإنما أضمرت أن هنا ونصب بها من قبل أنهم تخيلوا في أول الكلام معنى المصدر فإذا قال زرنى فأزورك كأنه قال لعلكن منك زيارة فلما كان الفعل الأول في تقدير المصدر والمصدر اسم لم يسغ عطف الفعل الذى بعده عليه لأن الفعل لا يعطف على الاسم فإذا أضمرنا أن قيل الفعل صار مصدرا فجاز لذلك عطفه على ما قبله وكان من قبيل عطف الاسم على الاسم وإنما تخيلوا في الأول مصدرا لمخالفة الفعل الثانى الفعل الأول في المعنى « (١)

أما (الرضى) فيذهب خلاف ذلك ويرى أنهم « إنما صرفوا ما بعد فاء السببية من الرفع إلى النصب لأنهم قصدوا التنصيص على كونها سببية والمضارع المرتفع بلا قرينة مخلص للحال أو الاستقبال ظاهر في معنى الحال فلو أبقوه مرفوعا لسبق إلى الذهن إلى أن الفاء لعطف جملة الحال والفعل على الجملة التى قبل الفاء فصرفه إلى الصرف فى الظاهر .

على أنه ليس معطوفا إذ المضارع المنصوب بأن مفرد وقيل الفاء المذكورة جمل ومخلص المضارع للاستقبال اللائق بالجزائية فكانت فيه شيان رفع بجانب كون الفاء للعطف وتقويه كونه للجزاء فيكون إذن ما بعد الفاء مبتدأ محذوف الخبر وجوبا . (٢)

١ - ابن يعيش : شرح المفصل ج ٧ ص ٢٨

٢ - الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٤٦

وبذلك يرى (الرضي) أنها لا تعطف مُصدرا على مُصدر وإتمامي كالشرط
الذي ليس بمتحقق الوقوع ويكون ما بعد الفاء كجزائها « (١)

ويذهب (د. محمد حماسة عبد اللطيف) إلى أن نصب المضارع بعد فاء
السببية يجعل التركيب متماسكا على هذا النحو الترتيبي وان كان بعض النحاة
لم يسلب عن الفاء والواو معنى العطف وهو يرى « ان النحاة لم يكونوا
يتعاملون في تحليل الجملة مع ظاهر التركيب أو مع البناء الظاهري فقط بل
كانوا في كثير من الحالات يتعاملون مع البنية الأساسية ، وما يؤولون به
البناء الظاهري هو الذي يمثل البنية الأساسية لديهم ، ولذلك إذا اختلف في
البناء الظاهري بعض ما يشترطون لنصب الفعل هنا لم ينصب الفعل ، أو
إذا جاء الفعل مرفوعا مع توافر شروط النصب كان ذلك الرفع دليلا لغويا
على أن المعنى يختلف عن المعنى مع نصب الفعل » (٢)

وقد ضرب [سيبويه] مثلا جيدا للدلالة الجملة التي يقع فيها المضارع بعد
فاء السببية والتي يصحح أن يعرب المضارع فيها بأوجه .

قال سيبويه : واعلم أن ما ينتصب في باب الفاء قد ينتصب على غير
معنى واحد وكل ذلك على اضمار أن إلا أن المعاني مختلفة « (٣)

أما المثال الذي ضرب به فهو قولك « ما تأتيني فتحدثني » فهو يرى أن النصب
على وجهين والرفع على وجهين .

١ - المصدر السابق ونفس الصحيفة .

٢ - د. محمد حماسة عبد اللطيف : في بناء الجملة العربية ص ٢٩٨

٣ - سيبويه : الكتاب ج ٣ ص ٢٨ .

أما النصب بالوجهين « أن تكون الفاء سببية عاطفة فينتصب المضارع بعدها بأن منضمزة وجوبا وتعطف المصدر المؤول المنقى بعدها على المصدر المؤول قبلها والتقدير لا يكون منك إتيان فلا يكون منك تحديث !

أو تكون الفاء سببية عاطفة ولكن منصبا على ما قبلها فيكون التقدير أنت لا تأتينا محدثا بل تأتينا غير محدث ويكون رفع المضارع بعد الفاء السببية في هذا المثال على وجهين : تكون الفاء مجرد العطف فأشركت بين الأول والآخر ويكون النقي منصبا على ما قبل الفاء وما بعدها ويكون التقدير : أنت لا تأتينا ولا محدثنا . والوجه الآخر : أن تكون الفاء للاستثناف ويكون النقي منصبا على ما قبلها فقط فيكون التقدير : أنت لا تأتينا في المستقبل وأنت محدثنا الآن (١) .

ويعارض (ابن هشام) هذه التخریجات في وجهي الرفع فقط لهذا المثال فقد عرض لنا مثالا آخر هو قولك « ما تأتيني فأكرمك » فأعطى المضارع الواقع بعد الفاء أربعة أوجه للاعراب اثنان الرفع مثل (مثال سيويوه) واثنان للنصب .

وقال بعد وجهي الرفع : ويذكر النحويون هذين الوجهين في قولك « ما تأتينا فتحديثنا » وهذا سهو ، إذ يستحيل أن ينتهي الإتيان ويوجد الحديث والصواب ما مثلت لك (٢) .

ونستطيع أن نجمل آراء النحاة في أوجه نصب المضارع بعد الفاء السببية بما يلي :

١ - المصدر السابق ونفس الصحيفة .

٢ - ابن هشام : شرح شذور الذهب ص ٣٧٠

إن السابق على الفاء إما أن يكون اسماً صريحاً أو غير صريح بل هو فعل في تأويل الاسم فنقول (ما تأتينا فتحدثنا) وتأويل ذلك ما يكون منك إتيان فحديث فان كان اسماً صريحاً فاما أن يكون خالصاً من التقدير بالفعل وهو المصدر وإما أن يكون مقدرًا بالفعل وهو الوصف المقرون (بأل) فان كان الاسم السابق غير صريح فاضمار أن بعده واجب - ولا بد حينئذ من تقدم تقي أو طلب وإن كان الاسم السابق صريحاً وكان ذلك خالصاً من التقدير بالفعل فاضمار ان المصدرية بعده جائز وإن كان الاسم السابق صريحاً وكان ذلك مقدرًا بالفعل فاضمار أن المصدرية بعده ممتنع فاضمار أن بعد الفاء بذلك على ثلاثة أضرب : واجب ، جائز ، ممتنع (١) .

ومن الملاحظات الخاصة (بالفاء) من المضارع قالوا انفردت الفاء عن الواو بأن الفعل بعدها ينتجزم عند سقوطها بشرط أن يقصد الجزاء وذلك بعد الطلب بأنواعه أما النفي فلا يجزم جوابه وشرط الجزم بعد النهي أن توضع إن الشرطية قبل لا التافية دون تخالف في المعنى ولذلك جاز (لا تدن من الأسد تسلم) وامتنع (لا تدن من الأسد يأكلك) لأن تقدير المثال الأول (إن لا تدن من الأسد تسلم) أما المثال الثاني يستقيم المعنى إذ لا يصح أن نقول إن لا تدن من الأسد يأكلك (٢) .

١ - المصدر السابق ص ٣٨٢ ، هامش ص ٣٨٢ تعليق مجد محيي الدين على الشاهد ص ١٥٦ .

٢ - الأشموني : شرح الألفية ج ٣ ص ٣٠٦ ، وانظر تعليق الدكتور عبده الراجحي لنص الأشموني في كتابه دروس في المذاهب النحوية ص ٣٦٠ .

قال الرماني : ومن الكلام ما لا يجوز الا بالفاء مثل لا تدن من الأسد فيأكلك « ولو قلت لا تدن من الأسد يأكلك لكان محالا ألا ترى، أن التقدير ألا تدن من الأسد يأكلك فان جئت بالفاء حسن لأن التقدير لا يمكن منك دنو إلى الأسد فأكل منه . (١)

أما شواهد نصب المضارع بعد فاء السببية الواقع في جواب الطلب أو النفي ففي ذلك تفصيل في آيات التنزيل لتعزيز .

[١] المضارع الواقع بعد فاء السببية في جواب النفي المحض فمثله قوله تعالى :

« ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء فتطردم فتكون من الظالمين » [٢] .

فالمضارع [فتطردهم] جواب ما النافية في قوله تعالى ما عليك من حسابهم من شيء وأما [فتكون] فهو جواب النهي في قوله تعالى [وتطرد] . قال (الفراء) : وأما الفاء في قوله تعالى « فتكون من الظالمين » فهو جواب « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي » وفيه الجزم والنصب ووضح الأمر في قوله تعالى : فتطردهم فقال وليس قوله [فتطردهم] إلا النصب لأن الفاء فيها مردودة على محل وهو قوله : ما عليك من حسابهم [وعليك] لا تشاكل الفعل فاذا كان ما قبل الفاء اسماً لا فعلاً فيه أو محلاً

١ - الرماني : معاني الحروف ص ٥ :

٢ - آية ٥٢ سورة الانعام

مثل قولك [عنك و عليك و خلذك] . أو كان : فعلا ماضياً مثل [قال و تعد]
لم يكن في الجواب بالفاء إلا النصب « (١) » .

وقوله تعالى : « لا يقضى عليهم فيخوتوا » (٢) قال المضارع [فيخوتوا]
منصوب في جواب النفي بعد فاء السببية .

وأما قوله تعالى : « ولا يؤذن له فيعتذرون » (٣) فنلاحظ أن المضارع
[يعتذرون] لم ينصب في جواب النفي .

قال الكشاف : « ولا يؤذن لهم فيعتذرون » بالنون في المضارع لأنها
رأس آية .

وقال الزمخشري : فيعتذرون - عطف على يؤذن فينخرط من سلك
النفي والمعنى ولا يكون لهم إذن لا اعتذار معقب له من غير أن يجعل الاعتذار
مسبباً عن الإذن ولو نصب لكان سبباً عنه لا بحالة (٤) .

وقال الرضى في شرح الكافية : ويجوز مع الرفع أيضا أن يكون الفاء
للسببية والمبتدأ محذوف فيكون معنى الرفع والنصب سواء وإنما لم يعرفه
إلى النصب لعدم اللبس كما ذكرنا من قبل ومنه قوله تعالى « لا يؤذن لهم
فيعتذرون » أي فهم يعتذرون فكأنه قال فيعتذروا (٥) .

١ - الفراء : معانى القرآن ج ١ ص ١٢٨

٢ - من الآية ٣٦ سورة فاطر .

٣ - آية ٣٦ سورة المرشات .

٤ - الزمخشري : الكشاف مجلد ٤ ص ٢٠٥

٥ - الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٤٧

وقال العكبري : في رفعه وجهان : أحدهما هو نفي كالأذى قبله أي فلا يعتذرون والثاني هو مستأنف أي فهم يعتذرون فيكون المعنى أنهم لا ينطقون نطقاً ينفعهم أي لا ينطقون في بعض المواقف وينطقون في بعضها وليس بجواب النفي إذ لو كان كذلك لحذف النون (١) .

أما قوله تعالى : « وما يعلمان من أحد حتى يقولوا إنما نحن فتننة فلا تكفر فيتعلمون منها ما يفرق بين المدة وزوجه » (٢) .

فالمضارع [يتعلمون] واقع بعد فاء السببية ونلاحظ أن قبله نفي ونهى فلماذا لم ينصب في جواب النهي أو النفي ؟

قال [الفراء] إنما نحن فتننة فلا تكفر [فيتعلمون] ليست بجواب لقوله [وما يعلمان] إنما هي مردودة على قوله [يعلمون الناس السحر] فيتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم فهذا وجه ويكون فيتعلمون متصلة بقوله إنما نحن فتننة فيأبون فيتعلمون ما يضرهم (٣) .

وقال [ابن الأنباري] فيه أربعة أوجه : أن يكون معطوفاً على [يعلمان] أو أن يكون معطوفاً على فعل مقدر وتقديره يأتون فيتعلمون

١ - العكبري : إملأ ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٧٨

٢ - من الآية ١٠٢ سورة البقرة .

٣ - الفراء : معاني القرآن ج ١ [وانظر تعليق المحقق مجد على النجار

حيث قال في هامش نفس الصحيفة ، ويقصد الفراء بهذا الوجه عطف يتعلمون على موضع ما يعلمان وقد أجازهم بعضهم لأن قوله « وما يعلمان » وإن دخلت عليه ما النافية فمضمنة الإيجاب في التعليم .

ولم يجزه [الزجاج] ولا يجوز أن يكون جواباً لقوله [فلا تكمر] لأنه كان ينبغي أن يكون منصوباً .

والرابع أن يكون مستأنفاً وهو أوجه الأوجه (١) .

٢ — المضارع الواقع بعد فاء السببية في جوانب النهي : مثال ذلك قوله تعالى : « ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » (٢) . قال الفراء : إن شئت جعلت [فتكونا] جواباً نصباً، وإن شئت عطفته على أول الكلام فكان جزماً ، ومعنى الجزم كأنه تكرير للنهي مثل قول القائل لا تذهب ولا تعرض لأحد ومعنى الجواب والنصب لا تفعل هذا يفعل بك مجازة فلما عطف صرف على غير ما يشاكله ركان في أوله حادث لا يصاح في الثاني نصب (٣) .

وقال العكبري - فتكونا - جوانب نهى التقدير : إن تقربا تكونا وحذف النون هنا علامة النصب لأن جواب النهي إذا كان بالفاء فهو منصوب ، ويجوز أن يكون مجزوماً بالعطف (٤) .

ومثله قوله تعالى : « ولا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة » (٥)

١ - ابن الانباري : البيان في غريب إعراب القرآن ج ١ ص ١١٤ ، وانظر إعراب القرآن المنسوب إلى الزجاج القسم الأول ص ١٧٦

٢ - من الآية ٣٠ سورة البقرة . .

٣ - الفراء : معاني القرآن ج ١ ص ٢٦

٤ - العكبري : إملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٣١

٥ - من الآية ١٢٩ سورة النساء

فالمضارع [فتذروها] جوانب النهى وهو منصوب ، ويجوز أن يكون معطوف على تميّلوا فيكون مجزوماً .

وقوله تعالى : « ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدواً بغير علم » (١) .

قال العكبري : فيسبوا منصوب على جوانب النهى وقيل وهو مجزوم على العطف كقولهم لا تمددها فتثقفها (٢) .

وقوله تعالى : « لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً » (٣) فالمضارع [فيكيدوا] منصوب بعد فاء السببية لأنه واقع في جواب النهى .
وأما قوله تعالى : « فلا يصدك عنها من لا يؤمن بها واتبع هواه فتردى » (٤) فيجوز في [فتردى] أن يكون نصباً على جوانب النهى ، ورفعاً أى فاذا أنت تردي (٥) .

وقوله تعالى : « لا تقترورا على الله كذباً فيسحقكم بهذاب » (٦) فالمضارع [فيسحقكم] انتصب على جواب النهى .

وقال الروماني : ويجوز الرفع على القطع والاستئناف وقد قرئ : [فيسحقكم - فيسحقكم] رفعاً ونصباً (٧) .

١ - من الآية ١٠٦ سورة الأنعام .

٢ - العكبري : إملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٥٧ .

٣ - من الآية ٥ سورة يوسف .

٤ - من الآية ١٦ سورة طه .

٥ - العكبري : إملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ١٢٠ .

٦ - من الآية ٦١ سورة طه .

٧ - الروماني : معاني الحروف ص ٤٤

وأما قوله تعالى : ولا تظفوا فيه فيحل عليكم غضيبي^(١) فالمضارع (فيحل) منصوب في جواب النهي وقيل هو معطوف فيكون نهيًا أيضًا كقولهم : لا تمددها فتتقنها^(٢)

(٣) المضارع الواقع بعد فاء السببية في جواب الاستفهام :-

فثله قوله تعالى :- ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له ﴾^(٣) قال الأنباري : (فيضاعفه) قرئ بالرفع والنصب أما الرفع فمن وجهين :- أحدهما : أن يكون معطوفا على صلة الذي وهو يقرض فيكون داخلا في صلة الذي . ، الثاني : أن يكون منقطعا عما قبله . ، وأما النصب :- فعلى العطف بالفاء حملا على المعنى دون اللفظ .

كأنه قال : من ذا الذي يكون منه قرض فتضعيف من الله تعالى فقدر (أن) بعد الفاء ونصب بها الفعل وصيرها مع الفعل في تقدير مصدر ليعطف مصدرا على مصدر ولا يحسن أن يجعل منصوبا على ظاهر اللفظ في جواب الاستفهام لأن القرض ليس مستفهما عنه وإنما الاستفهام عن فاعل القرض . ألا ترى أنك لو قلت : أزيد يقرضني فأشكره لم يجز النصب على جواب الاستفهام بالفاء وإنما جازها هنا حملا على المعنى على ما بينا ﴿^(٤)

(١) من الآية ٨١ سورة طه .

(٢) العكبري . املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ١٢٥ .

(٣) من الآية ٢٤٥ سورة البقرة ومن الآية ١١ سورة الحديد .

(٤) ابن الأنباري : البيان في غريب اعراب القرآن ج ١

ص ١٦٤ .

ولكن ابن الأنباري يذكر تحليلاً آخر في كتابه (منثور الفوائد) يقول : فيضاعفه نصب لأنه جواب الاستفهام بالفاء ومن رفع فان التقدير فهو يضاعفه على هذين الوجهين كل ما جاء فيها بعد الفاء اذا وقعت في جواب الأمر والهي والدعاء والتمنى والعرض والنفي (١).

أما (مكي بن أبي طالب القيسي) فيذكر تحليلاً آخر لأوجه الاعراب في (فيضاعفه) قال ، قرأ عامر وعاصم بنصيب الفعل فيضاعفه وقرأ الباقون يرفعه في سورتي البقرة والحديد .

أما توجيهه النصب ﴿ وحمله من النصب أنه حمل الكلام على المعنى ، فجعله جواباً للشرط لأن معنى ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له . أن يكون قرض تبعه أضعاف فمجمل ﴿ فيضاعفه ﴾ على المصدر فعطف على ﴿ القرض ﴾ والقرض : اسم فاضمر (أن) ليكون مع ﴿ فيضاعفه ﴾ مصدراً ، فتعطف مصدراً على مصدر ، كأنك قلت : أن حدث قرض فأضعاف تبعه وبتحقيق أن يحمل على جواب الاستفهام بالفاء ، لأن القرض غير مستفهم عنه ، إنما وقع الاستفهام عن صاحب القرض ألا ترى أنك اذا قلت أتقرضني فأشكرك ، نصبت الجواب لأن الاستفهام عن القرض وقع ولو قلت : - أزيد يقرضني فأشكره .

لم تنصب الجواب ، لأن الاستفهام إنما هو عن زيد لا عن

(١) ابن الأنباري : منثور الفوائد تحقيق د. حاتم الضامن مسألة

القرض (١) أماتوجيهه لآية الحديد « من الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له فقال : فحجة من نصب أنه حمل الكلام على المعنى ، لأن المعنى من ذا الذي يقرض الله ؟ أيقرض الله أحد فيضاعفه له ، فنصب لأنه جواب استفهام بالفاء كما نقول : - أتقوم فأحدثك فتنصب « أحدثك » لأن : القيام غير متيقن والمعنى : أيكون منك قيام فحديث منى بذلك .

والثاني : جواب الاستفهام وأخواته محمول على مصدر الأول لما امتنع حمله على العطف على لفظ الأول ، وهو الفعل الأول لثلاث يصير استفهاما كالأول فيتغير المعنى ويعتبر مستفهما عن نفسك وذلك محال إنما أنت مستفهم عن وقوع الفعل الأول من غيرك ونحوه عن نفسك بوقوع فعل منك إن وقع الأول ، فوجب العطف على معنى الأول دون لفظه ، لهذا المعنى ، وهو معنى لطيف فافهمه ، فحمل في العطف على معناه ليصبح الجواب ، والعطف بالفاء ، فلما حمل على معنى الأول ، وهو المصدر ، احتيج إلى إضمار (أن) بعد الفاء ، لتكون مع الفعل الثاني مصدرا فتعطف مصدرا على مصدر ، فيصبح المعنى والإعراب ، فلما أضمرت : (أن) . نصبت بها الفعل فهذا شرح علة النصب في جواب الاستفهام والأمر والنهي والعرض وشبهه بالإناء ، فالقراءة بالنصب في : (فيضاعفه) محمول على معنى الكلام محمول على معنى المعنى أيضا دون لفظه فافهمه فإنه مشكل في العربية ، فالنصب في الآية محمول على معنى الآية ثم معنى المعنى (٢) ونستطيع أن نوضح رأى

١ - مكي بن أبي طالب القسبي : الكشف عن وجوه القراءات السبع

ج ١ ص ٣٠١ .

٢ - المصدر السابق ج ٢ ص ٣٠٨ .

(مكي بن أبي طالب) بأنه يقصد بمعنى المعنى التقدير الذي قدره أولا وهو الاستفهام . الذي قدره في (أيقرض الله أحدا) وهذا التقدير نفسه محمول على معناه وهو المصدر لأن التقدير (أيبكون من أحد قرض) ومن هنا يصبح العطف بانفاء لأنها تعطف في هذه الحالة مصدرا مؤولا من (أن) المضمره والفعل علي مصدر متوهم هو (قرض) .

ويسمى (محمد حماسة عبد اللطيف) الحمل على المعنى الرجوع إلى البنية الأساسية لامثال هذه التراكيب . (١)

ثم يفسر تأويل (لمكي بن أبي طالب) بقوله : ونلاحظ أن (مكي بن أبي طالب) في الآية ذات - التركيب الواحد قدم تأويلين الاول في آية البقرة حيث جعل نصب المضارع بعد الفاء محمولا على وقوع الفاء في جواب الشرط (والشرط مثل الاستفهام وشبهه) وفي آية الحديد قدر استفهاما ﴿ أيقرض الله أحد ﴾ والهدف واحد في كلا التأويلين وهو أنه يهرب من جعل الفاء واقعة في جواب الاستفهام المذكور في الآية « من ذا الذي يقرض » لان الاستفهام فيها غير واقع على الفعل يقرض ولكنه واقع على من يقرض ، ومن هنا لا يمكن تأويل مصدر الا إذا كان الاستفهام واقعا على الفعل ، وإذا كان الاستفهام واقعا على فعل فان هذا الفعل غير محقق فيمكن تأويل مصدر منه ، (٢) .

وأما توجيه الرفع في (فيضاعنه) في آية البقرة يقول مكي بن أبي

١ - د. محمد حماسة عبد اللطيف : - في بناء الجملة ص ٣٠٢ .

٢ - المصدر السابق ص ٣٠٢ .

طالب ﴿ وحجة من رفعه أنه قطعه بما قبله ولم يدخلة في صـله الذى فى قولك : - من ذا الذى يقرض الله قرضاً حسناً فالله يضاعفه له ، ويجوز أن يرفع على العطف على ما فى الصلة على ﴿ يقرض ﴾ على تقدير : من ذا الذى يقرض الله فيضاعف الله له ، كأنه قال : ومن ذا الذى يضاعفه له أى من الذى يستحق الاضعاف فى الأجر على قرضه الله ، أى على صدقته ﴿ (١)

أما آية الحديد : فقال : حجة من رفع - وهو الاختيار .. أنه لما رأى الاستفهام فى قوله ﴿ من ذا الذى يقرض الله ﴾ . إنما هو عن الأشخاص دون القرض ، فلم يستقم نصب الجواب ، إذ ألفت الاستفهام لم تدخل على فعل ، فيقع الجواب بفعل إنما دخلت على اسم فلا يجاب الاسم بفعل . لو قلت : - أزيد فى الدار فتكرمه لم يحسن نصب ﴿ تكرمه ﴾ على جواب الاستفهام ، فالرفع فيه على القطع معنى فهو يقرضه ، إذ الاستفهام فيه بمعنى الشرط ، ورفعه على معنى الاستفهام الحقيقى على السطف على ﴿ يقرض ﴾ (٢) أما قوله تعالى : فهل لنا من شفاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كنا نعمل (٣) .

فالمضارع (فيشفعوا) منصوب بتقدير أن بعد الفاء الواقعة فى جواب الاستفهام والمضارع (فنعمل) منصوب على جواب التمنى بالفاء بتقدير أن

١ - مكي بن ابي طالب : الكشف عن وجوه القراءات السبع

ج ١ ص ٣٠٩ .

٢ - المصدر السابق ج ٢ ص ٣٠٩ .

٣ .. من الآية ٥٣ سورة الأعراف .

حملا على مصدر ما قبله فالفاء في المعنى تعطف مصدرا على مصدر . (١)
وأما قوله تعالى : قال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب
فأوارى. سوءة أخى فأصبح من النادمين . (١)

قال العكبرى / ﴿ فأواري ﴾ معطوف على أكون . وذكر بعضهم أنه
يجوز أن يتصعب على جواب الاستفهام وليس بشيء ، إذ ليس المعنى أن
يكون منى عجز فواراة ، ألا ترى أن قولك ﴿ أين يمتك فأزورك ﴾ معناه
لو عرفت لزرت ، وليس المعنى هنا لو عجزت لوأريت (٢) .

وأما قوله تعالى ﴿ أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين
من قبلهم ﴾ (٤) فالمضارع ﴿ فينظروا ﴾ منصوب بحذف النون بعد الفاء الواقعة
في جواب الاستفهام .

أما قوله تعالى : ﴿ أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون
بها ﴾ (٥) قال ﴿ الألوسى ﴾ [فتكون] منصوب في جواب الاستفهام عند
﴿ أين عطية ﴾ وفي جواب - التقرير عند ﴿ الحوفى ﴾ وفي جواب النفي عند
بعضهم . (٦)

-
- ١ - ابن الأنباري . البيان في غريب اعراب القرآن ج ١ ص ٣٦٤ .
 - ٢ - من الآية ٣١ سورة المائدة .
 - ٣ - العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢١٤ .
 - ٤ - من الآية ١٠٩ سورة يوسف .
 - ٥ - من الآية ٤٦ سورة الحج .
 - ٦ - الألوسى : روح المعاني ج ٧ ص ١٦٧ .

أما قوله تعالى ﴿ ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة ﴾ فنلاحظ أن (الفعل) تصبح جاء مرفوعا بعد فاء السببية رغم أنه وابع بعد استفهام ؟

قال سيبويه « وسألته (أى الخليل) عن « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة » فقال : هذا واجب وهو تنبيه كأنك قلت : أسمع من الله أنزل من السماء ماء فكان كذا وكذا ، وإنما خالف الواجب النفي لأنك تنقض النفي إذا نصبت وتغير المعنى يعنى أنك تنفى الحديث وتوجب الأتيان » (١) .

وقال الرماني : أما قوله تعالى : « ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة » نخبير وإن خرج مخرج الاستفهام وتقديره قدرأيت أن الله ينزل من السماء ماء فتصبح الأرض مخضرة وهو تنبيه على ما كانت ليتأمل ما فيه » (٢) .

وقال الزمخشري : - لو نصب (فتصبح) لاعطى ما هو عكس الغرض لأن معناه إثبات الاخضرار فينقلب بالنصب إلى نفي الاخضرار مثال أن تقول لصاحبك ألم تر أني أنعمت عليك فتشكر إن نصبت فأنت ناف شكره شك تفریطه » (٣) .

وقال العكبري : - إنما رفع الفعل هنا وان كان فيه لفظ الاستفهام

١ - سيبويه : الكتاب ج ٣ ص ٤١ .

٢ - الرماني : معاني الحروف ص ٥٤ .

٣ - الزمخشري : الكشاف مجلد ٣ ص ٢٠ .

لأمرين : - أحدهما أنه استفهام بمعنى الخبر أي قد رأيت فلا يكون له جواب .

والثاني : - أن ما بعد الفاء فينتصب وإذا كان المستفهم عنه سبباً له ورؤيته لانزال الماء لا يوجب اخضرار الأرض ، وإنما يجب عن الماء والتقدير فهي أى القصة ، وتصبح الخبر ويجوز أن يكون فتصبح بمعنى أصبحت وهو معطوف على أنزل فلا موضع له « (١) »

٤ (المضارع الواقع بعد فاء السببية في جواب التحضيض : -

مثال ذلك قوله تعالى : - « ولو أنا أهلكتناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى » (٢)

فالمضارع « فنتبع » منصوب في جواب التحضيض بعد فاء السببية -

١ - العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ١٤٩ (وكتب محمد محيي الدين تحقيقاً على الشاهد (١٥٥) في شرح شذور الذهب (ان العلماء يختلفون في جـ. واز نصب المضارع بعد فاء السببية وواو المعية في جواب الاستفهام التقريري في مثل (ألم أك) فهم من قال نصب المضارع في جواب الاستفهام خاص بالاستفهام الحقيقي وبعضهم يسوي بين الاستفهام الحقيقي والاستفهام التقريري والذي يرون أن نصب المضارع خاص بالاستفهام الحقيقي يجعلون نصب المضارع في جواب الاستفهام التقريري إنما هو جواب التمني) انظر شرح شذور الذهب ص ٣١٣ تحقيق شاهد ١٥٥ في تحقيق محمد محيي الدين .

٢ - آية ١٣٤. سورة طه .

وقال العكبري : (فتتبع) منصوب جواب الاستفهام « (١)

وقوله تعالى : - ﴿ لولا أنزل اليه ملك فيكون معه نذيرا ﴾ (٢)

(فيكون) منصوب في جواب « جضيض بعد فاء السببية وأما قوله

تعالى : - ﴿ ولولا أن - تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا

أرسلت إلينا رسولا فتتبع آياتك ونكون من المؤمنين ﴾ (٣)

فلولا الأولى حرف شرط يفيد امتناع الجواب لوجود الشرط وجوابها

معدوف والفاء الأولى عاطفة - والمضارع (يقولوا) معطوف على (تصيب)

أما لولا الثانية فهي للتجضيض (وتتبع) منصوب في جواب التجضيض

بعد فاء السببية .

وأما قوله تعالى : - ﴿ لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق وأكن من

المصالحين ﴾ (٤) فقد اختلف فيه النحاة : - اعتبر (الفراء) لولا هنا حرف

استفهام قال : فإن أدخلت في جواب الاستفهام فاء نصبت كما قال تعالى

﴿ لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق فنصب ﴾ (٥) ووافق على هذا الرأي

العكبري . (٦)

وقال « الأمير » في تعليقه على « المغنى لابن هشام » : الاستفهام هنا بعيد

١ - العكبري : أملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ١٤٩ .

٢ - من الآية ٧ سورة الفرقان .

٣ - آية ٤٧ سورة القصص .

٤ - من الآية ١٠ سورة المنافقين .

٥ - الفراء : معاني القرآن ج ١ ص ٨٦ .

٦ - العكبري : أملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٦٢ .

جدا أى والقريب من الآية معنى العرض أو التحضيض . (١)

وقال (الشجاعى) فى (حاشيته) على شرح القطر لابن هشام :

﴿ وقوله تعالى : ﴿ لولا أخرتنى أى هلا أخرتنى الى أجل قريب أى
ليكن منك تأخير فتصدق منى وكونى من الصالحين - قال بعضهم والظاهر
أن لولا فى أمثال هذه تكون لمجرد التمنى فيكون التقدير أخرتنى . (٢) ﴾

٥ (المضارع الواقع بعد فاء السببية فى جواب التمنى :-

ومثال ذلك قوله تعالى :- ﴿ ياليتنى كنت معهم فأفوز فوزا عظيماً ﴾ (٣)

فالمضارع (فأفوز) منصوب فى جواب التمنى بعد فاء السببية وقرئ
بالرفع والتقدير (فأنا أفوز) (٤) أما الفاء الواقعة فى جواب (لو) فى آيات
التنزيل العزيز :-

فمثله قوله تعالى :- ﴿ وقال الذين اتبعوا لو أن لنا كرة فنتبرأ منهم
كما تبرأوا منا ﴾ (٤) فالمضارع (نتبرأ) منصوب باضمار أن وجوبا والتقدير
لو أن لنا أن نرجع فأن نتبرأ وجواب لو على هذا محذوف تقديره لتبرأنا
أو نحو ذلك وقيل لو هنا تمن فتتبرأ منصوب على جواب التمنى والمعنى ليت
لنا كرة فتتبرأ . (٥)

١ - ابن هشام : المعنى ج ٢ ص ٢١٥ .

٢ - الشجاعى : حاشية الشجاعى على شرح قطر الندى ص ٤٤ .

٣ - العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٨٧ .

٤ - من الآ ١٦٧ سورة البقرة .

٥ - العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٧٤ .

وأما قوله تعالى : - أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون
من المحسنين « (١)

قال الأشموني: قالوا (لو) هنا للتمنى ولهذا فأكون في جوابها واعتراض
(الصبان) على كلام (الأشموني) .

وقال : لا دليل فيه لجواز أن يكون النصب بأن مضمرة جوازا وأن
الفعل في تأويل مصدر مسطوف على كرة .

وقال ابن مالك : هي مصدرية « (٢)

أما قوله تعالى : « ودوا لو تدهن فيدهنون » (٣)

قيل لو هنا (مصدرية) وأكثر ما تقع لو المصدرية بعد ود أو يود
والمضارع مرفوع لأنه معطوف على (تدهن) .

وقال الزمخشري . فإن قلت لم رفع (فيدهنون) ولم ينصب باضمار أن
وهو جواب التثني ؟

قلت قد عدل به إلى طريق آخر وهو أنه يجعله خبر لمبتدأ محذوف أي
منهم يدهنون لقوله تعالى : فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً « (٤) على معنى
ودوا لو تدهن فهم يدهنون حيثئذ — أو ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون

١ - آية ٥٨ سورة الزمر .

٢ - الصبان : حاشية الصبان على شرح الأشموني ج ٤ ص ٣٥ .

٣ - آية ٩ سورة القلم .

٤ - من الآية ١٣ سورة الجن .

لطعمهم في ادهانك « (١) وقرئء ودوا لو تدهن فيدهنوا بمحذف النون قيل عطف يدهنوا بالنصب على تدهن لما كان معناه لما تدهن وقال (الداميني) : والذي يظهر أن يدهنوا منصوب بأن مضمرة جوازا والمجموع منها ومن صلتها معطوف على المجموع من لو وصلتها فالتقدير ودوا ادهانك فادهانهم وقيل النصب على أنه جواب ود لتضمنه معنى ليث « (٢)

(٦) نصب المضارع بعد فاء السببية في جواب الترجى :-

ذكرنا قبل أن (البصريين) لا يجيزون نصب المضارع الواقع بعد فاء السببية في جواب الترجى لأنه في حكم الواجب وأن الكوفيين يجيزونه وأن ذلك هو الصحيح لثبوته في التنزيل الحكيم وقد وافق على رأي الكوفيين ابن مالك والأشموني ، (٣)

وشواهد ذلك في التنزيل العزيز قوله تعالى :-

وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحا لعلى أبلغ الأسباب أسباب السماوات فأطلع إلى إله موسى « (٤)

قال القراء : (فاطلع) بالرفع يرده على قوله أبلغ ومن جعله جوابا لعلى نصبه وقد قرأ به بعض القراء « (٥)

١ - الزمخشري : الكشاف مجلد ٤ ص ١٤٢ .

٢ - الصبان : حاشية الصبان على شرح الأشموني ج ٤ ص ٣٥ .

٣ - الأشموني : شرح الأشموني على ألفية ابن مالك ج ٣ ص ٣١١ .

وقارن بشرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك ج ٣ ص ٢٠ .

٤ - آية ٣٦ ومن الآية ٣٧ سورة المؤمن .

٥ - القراء : معاني القرآن ج ٣ ص ١٢٥ .

وأما قوله تعالى :

﴿ وما ينذريك له لعله يزكي أو يذكر فتنتفعه الذكري ﴾ (٢)

قال الفراء : - قد أجمع القراء على (فتنتفعه الذكري) بالرفع ولونصب
على جواب اهل كان صوابا . (٢)

أما المعارضون لنصب المضارع بعد فاء السببية في جواب الترجي .

قال أبو حيان الأندلسي : - يمكن تأويل الآيتين بأن النصب فيهما
من العطف على التوهم لأن خبر لعل كثر في لسان العرب دخول أن
عليه . (٣)

وقال الصبان عن قراءة النصب : « لاجحة فيه لجواز نصب أطلع
جوابا لقوله (ابن) أو عطفًا على (الأسباب) أو عطفًا على المعنى في
(لعل) (أبلغ) فان خبر لعل يقتضيان كثيرا » (٤) .

(٧) نصب المضارع الواقع بعد فاء السببية في جواب الأمر :-

وشواهد ذلك قوله تعالى : « ربنا اطمس على أموالهم واشدد على
قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الأليم » (٥)

١ - آية (٣ ، ٤) سورة عبس .

٢ - الفراء : معاني القرآن ج ٣ ص ٢٢٥ .

٣ - أبو حيان : البحر المحيط ج ٨ ص ٣١٣ .

٤ - الصبان : حاشية الصبان على شرح الأثموني ج ٤ ص ٤٦ وقارن
بالكشف عن وجوه للقراءات لمسكي بن أبي طالب ج ٢ ص ٣٠٩ ، ٣٦٢

٥ - من الآية ٨٨ سورة يونس .

فالمضارع (يؤمنوا) في إعرابه وجهان : -
أحدهما النصب وفيه وجهان أيضاً ، أحدهما معطوف على ليضلوا ،
والثاني هو جواب الدعاء في قوله اطمس واشدد .

والوجه الثاني موضعه جزم لأن معناه الدعاء كما تقول لا تعذبني (١)
وأما قوله تعالى : - « وإذا قضى أمرا فإنما يقول له كن فيكون » (٢)
وقوله تعالى : - « إنما أمره إذا أراد شيئا إذا قال له كن فيكون » (٣)
فالجمهور على رفع (يكون) عطفاً على يقول أو على الاستئناف أو
فهو يكون وقرئ بالنصب على جواب لفظ الأمر .

وقال سيبويه : - (كن فيكون) كأنه إنما قال — إنما أمرنا ذلك
فيكون . (٤)

وقال الرضى : - وأما النصب في قراءة أبي عمرو « وإذا قضى أمرا
فإنما يقول له كن فيكون » فلتشبيهه بجواب الأمر من حيث مجيئه بعد
الأمر وليس بجواب له من حيث المعنى » (٥)

(١) العكبرى : أملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٣٣ .

(٢) من الآية ١١٧ سورة البقرة ومن الآية ٤٧ سورة آل عمران بحذف
الواو ومن الآية ٥٩ سورة آل عمران (ثم قال له كن فيكون)

(٣) من الآية ٨٢ سورة يس .

(٤) سيبويه : الكتاب ج ١ ص ٤٢٣ .

(٥) الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٤٥ .

وقال (العكبري) : تعقيباً على قراءة من نصب (يكون) وهو ضعيف لوجهين أحدهما أن (كن) ليس بأمر على الحقيقة ، إذ ليس هناك مخاطب به وإنما المعنى على سرعة التكوين ، يدل على ذلك أن الخطاب بالتكون لا يرد على الموجود لأن الموجود متكون ولا يرد على المعدوم لأنه ليس بشيء ، ولا يبقى إلا لفظ الأمر يراد ولا يراد به حقيقة الأمر .

والوجه الثاني : أن جواب الأمر لا بد أن يخالف الأمر إما في الفعل أو في الفاعل أو فيهما فمثال ذلك قولك : اذهب يذهب زيد فالعلان متفقان والفاعلان مختلفان وتنفع فالفاعلان متفقان والعلان مختلفان فأما أن يتفق الععلان والفاعلان فغير جائز كقولك (اذهب تذهب) والعلّة فيه أن الشيء لا يكون شرطاً لنفسه (١) .

النساء حرف ربط أو جواب ؟

تكون الناء حرف ربط في جملة جواب الشرط وتكون أحياناً حرف في خبر المبتدأ المؤول بالشرط .

فأما دخول الناء في جواب الشرط ، فمنه ما يكون في جواب الشرط المصدر بأحرف أو أسماء الشرط وتدخل في جواب أما وجوبا وهذا يحتاج إلى تفصيل .

(١) تكون (الناء) واقعة في جواب الشرط (وهو عند قدامي النحويين مصطلح الجزاء أو المجازاة) وتسمى الناء الواقعة في جواب الجزاء

(١) العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ص ٦٠ .

أو فاء الجزاء ويسميتها (ابن جنى) فاء الاتباع (١) .

يذكر (سيبويه) في باب الجزاء عن اقتران جواب الجزاء بالفاء قال :
[اعلم أنه لا يكون جواب الجزاء الا بفعل أو بالفاء]

قال .. أما الجواب بالفاء فقولك « ان تأتي فأنا صاحبك ولا يكون
الجواب في هذا الموضع بالواو ولا بثم ألا يرى أن الرجل يقول أفعل كذا
وكذا فتقول فاذن يكون كذا وكذا ويقول لم أغث أمس
فتقول : فقد أتاك الغوث اليوم ولو أدخلت الواو أو تم في هذا الموضع
تريد الجزاء لم يجز . (٢)

أما (المبرد) فيتحدث عن فاء جواب الجزاء ويقول ، ولا تكون
المجازاة الا بفعل لان الجزاء انما يقع بالفعل أو بالفاء لان معنى الفعل
فيها .. (٣) ويرد (ابن جنى) اختيار الفاء في جواب الجزاء .

يقول .. وانما دخل الفاء في جواب الشرط توصلا الى المجازاة بالجملة
المركبة في المبتدأ والخبر ، أو الكلام الذي قد يجوز أن يبتدأ به فالجملة في نحو
قولك « ان تحسن الي فإله يكافئك » - لولا الفاء لم يرتبط أول الكلام
بآخره وذلك أن الشرط والجزاء لا يصحان الا بالافعال لأنه انما يقصد
وقوع فعل غيره وهذا معنى لا يوجد في الاسماء ولا في الحروف بل هو

(١) ابن جنى ، [سر صناعة الاعراب] ص ١ ص ٢٥٣

(٢) سيبويه ، الكتاب ج ٣ ص ٥٦

(٣) المبرد ، المقضب ج ٢ ص ٥٠

من الحرف أبعد فلما لم يرتبط أول الكلام بآخره لأن أواه فعل و آخره اسمان والاسماء لا يعادل بها الافعال أدخلوا هناك حرفاً يدل على أن ما بعده سبب عما قبله لا معنى للعطف فيه فلم يجدوا هذا المعنى الا في الفاء وحدها فلذلك اختصوها من بين حروف العطف فلم يقل-ولوا ان تحسن الي والله يكافئك ولا ثم الله يكافئك .. (١)

وقال (الرضى) في شرح الكافية عن فاء الجزاء .. وأولى الاشياء به الفاء لمناسبته للجزاء معنى لأن معناه التعقيب بلا فعل والجزاء متمم للشرط كذلك هذا في خفتها لفظاً .. (٢)

أما (د. تمام حسان) فتكلم عن الربط وهو قرينة لفظية على اتصال أحد المترابطين بالآخر « والربط بالحرف يكون كوقوع الفاء في جواب الشرط ومثلها (إذا المقاجئة) فتكون قرينة لفظية على أن ما افترن بها هو جواب الشرط فاذا قلنا مثلاً ، إن رجل منهم كلمك فكلمه ، فان الفاء هنا رابطة بين الجواب والشرط ولو أزيلت لصح في (إن) التي في صدر الجملة أن تكون مخففة من الثقيلة وأن يكون فعل الأمر بغير الفاء على سبيل الاستئناف ولكن وجود الفاء أزال هذا اللبس الممكن ، ولا شك أن الفاء حين تزيل هذا اللبس تكون قرينة لفظية على المعنى يربطها بين الشرط والجواب . (٣)

وبين النحاة أن فاء الجزاء تقع في جواب الشرط الذي لا يصلح شرطاً ويكون في الجمل الآتية : —

(١) ابن جنى سر صناعة الاعراب > ١ ص ٢٥٩

(٢) الرضى الاسترلاباذى (شرح الكافية > ٢ ص ٢٦٢

(٣) د. تمام حسان ، اللغة العربية معناها ومبناها ص ٢١٥ .

- اذا كان جواب الشرط جملة اسمية ومثال ذلك قولك « من يطع الله فهو مؤمن »

- اذا كان جواب الشرط جملة فعلية طلبية « بالامر - النهي - الاستفهام - الدعاء »

التحضيض - العرض ومثال ذلك قولك إن أردت التفوق فاجتهد - من يطع الله فهل ينفعه ماله ؟ ان أردت الجزاء الحسن فلا تخالف أمر ربك .

- اذا كان جواب الشرط جملة فعلية مقترنة بقد :-

ومثال ذلك قولك .. إن تتبع طريق الرشاد فقد حسن عملك أو مسبوقة (بلن أو ما) من حروف النفي

ومثال ذلك قولك من يهمل في عمله فلن يفلح - وان لم تخلص في عملك فما فعلت شيئاً أو جملة فعلية فعلها جامد مثال ذلك قولك إن تفعل الخير فنعم ما فعلت أو جملة فعلية مسبوقة بحرف تسويف أو تنفيس :-

ومثال ذلك قولك ، ان تجتهد فيسكرمك الله - ان تجتهد فسوف تحصل الي بر الأمان وزاد (ابن هشام) في معنى اللبيب الجواب المقترن بحرف له الصدارة ومثال ذلك قولهم . فان أمسى مكروها

وقوله تعالى : « أنه من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعاً » (١) وذكر النجاة أن الماضي له ثلاثة أحوال بالنسبة لاقتارانه

(١) ابن هشام معنى اللبيب ج ١ ص ١٦٥ ومن الآية ٣٢

بالفاء في جواب الشرط وذلك اذا كان ماضيا متصرفا مجردا من (قد) و
(ما) - (ان) على ثلاثة أضرب ضرب يمتنع اقترانه بالفاء وهو ما كان
مستقبلا معنى وام يقصد به وعد أو وعيد ومثال ذلك قولك - ان قام زيد
قام عمرو .

وضرب يجب اقترانه (بها) على تقدير قد وهو ما كان ماضيا لفظا
ومعنى ، ومثال ذلك قوله تعالى « ان كان قبيصه قد من قبل فصدقت » (١) .
- وضرب يجوز اقترانه بها وهو ما كان مستقبلا معنى وقصد به وعد
أو وعيد ومثال ذلك قوله تعالى « ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في
النار » . (٢)

وقالوا إن (اذا الفجائية) تخلف الفاء اذا كان الجواب جملة اسمية غير
مسبوقة بنفي أو إن المؤكدة ومثال ذلك قولك ان تكرمنا اذا لنا مكافأة
أما اذا قلت ، إن أهمل عمرو فويل له وان قام زيد فما عمرو قائم وان قام
زيد فان عمرا قائم : تعين الجواب بالفاء . ونستطيع أن نلمح من هذه
الامثلة أن بعض النحاة يرون أن (اذا) يربط بها بعد (إن) لأنها أم
أدرات الشرط ولكن هذا راجع للسمع فقد جاءت اذا حرف ربط محل
الفاء بعد اذا الشرطية في التذييل العزيز وهو قوله تعالى : -

فاذا اصاب به من يشاء من عباده اذا هم يستبشرون (٣)

(١) من الآية ٢٦ سورة يوسف

(٢) من الآية ٩٠ سورة النحل

(٣) من الآية ٤٨ سورة الروم

والخليل بن أحمد وسيبويه يعتبران الربط باذا كالربط بالفاء :

قال سيبويه وسألت الخليل عن قوله جل وعز .. وإن تصبهم سيئته
بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون (١) .

فقال هذا الكلام معلق بالكلام الأول كما كانت الفاء معلقة بالكلام الأول
وإذا ههنا في موضع قنطوا كما كان الجواب بالفاء في موضوع الفعل (٢)
أما علاقة الفاء (بأما) فهي علاقة الفاء بجواب الشرط المقدر في (أما) وفي
ذلك تفصيل .

(فأما) من الحروف التي تؤدي معنى الشرط (بتقدير)

ذكر سيبويه: عن (أما) فقال « وأما (أما) ففيها معنى الجزاء إذا قلت
(أما عبد الله فمنطلق) كما أنه قال .. عبد الله مهبا يمكن من أمره منطلق ألا
ترى أن الفاء لا زمة لها أبداً (٣) .

وقال المبرد « أما المفتوحة فان فيها معنى المجازاة وذلك قولك » .

أما زيد فله درهم ، « وأما زيدا فاعطه درهما » ، فالتقدير مهبا يمكن من
شيء فاعط زيدا درهما فلزمت الفاء الجواب لما فيه معنى الجزاء وهو كلام
معناه التقديم والتأخير ألا ترى أنك تقول أما زيدا فاضرب .. فان قدمت
الفعل لم يحز لأن (أما) في معنى .. مهبا يمكن من شيء فهذا لا يتصل بالفعل ،

١ - من الآية ٣٦ سورة الروم

٢ - سيبويه في الكتاب ج ٣ ص ٦٤

٣ - سيبويه الكتاب ج ٣ ص ٦٩

وانما هو الفعل أن يكون بعد الفاء ، ولكنك تقدم الاسم ليسد من المحذوف
الذي هذا معناه ويعمل فيه ما بعده (١) .

ثم فصل المتأخرون من النحاة معاني (أما) فهي حرف شرط أي يفيد
معنى الشرط وليست موضوعة له ، بل نائبة عن أداة الشرط وفعله .

وتوكيد دائماً ، وتفصيل غالباً - يدل على الأول مجيء الفاء بعدها وعلى
الثالث استقرارها أواقعها أما معنى التوكيد فذكره الزخشي فقال . « أما
حرف يعطي الكلام فضل توكيد تقول زيد ذاهب فإذا قصدت أنه لا محالة
ذاهب قلت أما زيد فذاهب وذهب إلى أن هذا مستخرج من كلام
سيبويه (٢) .

ومن شواهد (أما) ووجوب الفاء في خبرها .

قول معد ان بن عبيد الطائي : -

فأما الذي يحصيهم فكثير .. وما الذي يطريهم فقليل (٣) .

وقول المعري : -

فأما بيتكم ان عد بيت فطال السمك واتسع الفناء

وأما أسه فعلى قديم من العادى إن ذكر البقاء (٤)

١ - المبرد المقتضب ج ٣ ص ٢٨

٢ - ابن يعيش « شرح المفصل » ج ٩ ص ٧

٣ - الأتخوني « شرح الفية ابن مالك » ج ١ ص ٣٥٨ تحقيق مجد

عبي الديزب .

٤ - المصدر السابق ونفس الصحيفة .

وتجيب الفاء في خبر أما وحذفها ضرورة أو مقارنة قول أغنى عنه
المقول وسنمصل ذلك في الشواهد القرآنية .

أما دخول الفاء في الخبر فهو (مشكل) لأنه كان من الواجب أن تكون
في صدر جملة الشرط فتقول « أما فزيد منطلق »

قال ابن جنى « فان قيل لم دخلت الفاء في جواب أما قيل لأنها فيها
معنى الشرط - وجاءت الفاء لاصلاح اللفظ (١)

وتوضيح ذلك نجده عند (ابن يعيش) في شرح المفصل

يقول .. وأصل هذه الفاء أن تدخل على مبتدأ كما تكون في الجزاء

كذلك من نحو قولك إن تحسن إلى فإله يجازيك وإنما أخرت إلى الخبر
مع أما لضرب من اصلاح اللفظ وذلك لأن أما فيها معنى الشرط يقع بعدها
فعل الشرط ثم الجزاء بعده فلما حذف فعل الشرط هنا وأدواته وتضمنت
أما معناها كرهوا أن يليها الجزاء من غير واسطة بينهما فقدموا أحد جزئي
الجواب وجعلوه كالعوض من فعل الشرط (٢) وقد خالف الأشعوني واعتبر
الفاء الواقعة في خبر أما (زائدة) وجوبا (٣)

ولكن غالب النحاة يقررون أنها فاء جواب الشرط بالتقدير

ويرتبط بدخول الفاء في خبر (أما) سؤال آخر وهو

(١) ابن جنى : سر صناعة الاعراب ج ١ ص ٢٦٥

(٢) ابن يعيش في شرح المفصل ج ٩ ص ١١٠٩

(٣) الأشعوني شرح الأشعوني على ألفية ابن مالك ج ١ ص ٣٥١

هل تدخل الفاء في خبر المبتدأ

اختلف العلماء في جواز دخول " اء على خبر المبتدأ فذهب (سيبويه وأكثر البصريين) الى أنه اذا كان المبتدأ متضمنا معنى الشرط في عمومه وإبهامه (بأن يكون اسما موصولا وصلته ظرفاً أو جملة فعلية صالحه لأن تكون شرطاً ولم تقترن بأداة الشرط أو يكون اسما موصوفاً بالاسم الموصول أو بالظرف أو بهذه الجملة الفعلية أو يكون اسما مضافا الى هذين النوعين فان الفاء يجوز أن تكون في خبره تشبيها للمبتدأ بالشرط) وتوضيح ذلك أن الفاء تدخل على خبر المبتدأ اذا كان باقياً على كونه مبتدأ ولم تدخل عليه أحد النواسخ الا إن كان متقدماً وكان واحداً مما يلي :-

(١) الموصول الذي وصلته فعل ليس معه حرف شرط مثل الذي يأتي في درهم والذي عندي فكرم واذا قلت (زيد الذي يأتي في درهم) لا يجوز دخول الفاء هنا لبعده عن الشرط والجزاء لأنه لم يخصص .

(٢) النكرة الموصوفة بالفعل الذي لا شرط فيه أو المنعوت بالظرف الموصوف أو بالجار والمجرور وكذلك كلمة (كل) المضافة الى النكرة .

ومثال ذلك قولك : رجل يأتي في درهم - ورجل يسألني في درهم ورجل في الدار في درهم وكل رجل يأتي في الدار في درهم .

فحكم ذلك حكم الموصول في دخول الفاء في خبره لشبهه بالشرط والجزاء كالموصول لأن النكرة في إبهامها كالموصول اذا لم يرد به

مخصر: ص والصفة كالصلة « (١)

فان وقوع في الصلة شرط وجزء لم تدخل الفاء في آخر الكلام وذلك مثل قولك ، الذي ان يزرنى أزره له درهم ولو قلت هنا فله درهم لم يجوز .

وذهب (الأعلم والفراء) الى أنه يجوز اقتتان الخبر بالفاء اذا كان الخبر أمراً أو نهياً سواء كان المبتدأ تاماً أو لم يكن

أما (ابن مالك) فيذكر في (تسهيل الفوائد) «تدخل الفاء على خبر المبتدأ وجوباً بعد مبتدأ واقع موقع من الشرطية أو أختها وهو آل الموصولة بمستقبل عام أو غيرها موصولا بظرف أو شبهه أو بفعل صالح للشرطية أو نكرة عامة موصوفة بأحد الثلاثة أو مضاف إليها يشعر بمجازاة مثل كل رجل عنده إيمان فيسعد أو موصوف بالموصول المذكر أو مضاف إليه - وقد تدخل على خبر كل مضاف الى غير موصوف أو الى موصوف به ير ما ذكر وعلى خبر موصول غير واقع موقع من الشرطية ولا ما أختها ، ولا تدخل على خبر غير ذلك خلافاً للأخفش « (٢)

أما فريق سيبويه وأكثر البصريين فاسنشهدوا بآيات التذييل الحكيم

١) ابن يعيش : شرح المفصل ج ١ ص ٩١ - ١٠٠ وقارن بسيبويه في الكتاب ج ١ ص ٧٠ والرضي في شرح المفصل ج ١ ص ١٠٢ وشرح الأثموني على الألفية هامش ص ٣٥٨ ج ١ تعليق محمد محيي الدين .

٢) ابن مالك : - تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد تحقيق محمد كامل بركات ص ٥١

وسنفضل ذلك إن شاء الله تعالى أما (الإعلم) ومن وافقه فاستشهدوا
بشواهد منها .

قول عدى بن زيد :

أرواح مودع أم بكور أنت فانظر لأي ذلك نصير^(١)

وقول الشاعر :

وقائلة خولان فانكح فتاتهم وأكرومة الحيين خلو كما هيا^(٢)

فقد جعلوا الاسم المرفوع في هذه الشواهد كلها مبتدأ وجعلوا خبره
فعل الأمر الواقع بعده وهو مقترنه بالفاء .

(١) سيبويه : - الكتاب ج ١ ص ١٠٧ وقد خرج سيبويه على أن
الذي يكون في الذي يرفع على حال المنصوب في الذي ينصب على أنه على
شيء هذا تفسيره وتخرجه على ثلاثة أوجه : (أنت مبتدأ خبره محذوف
والتقدير أنت هالك فانظر أو أن تكون أنت خبراً لمبتدأ محذوف والتقدير
المالك أنت فانظر أو أن يكون أنت فاعل لفعل محذوف تفسيره الذي بعده
والتقدير أنظر أنت فانظر وقارن بشرح عيون كتاب سيبويه لأبي نصر
المجريطي دراسة وتحقيق د. عبد ربه عبد اللطيف ص ١٢٣

(٣) سيبويه الكتاب ج ١ ص ٧٠ وقارن بالبغدادى في خزائن الأدب
على شرح كافيته ابن الحاجب الشاهد رقم ٨٩٤ مجلد ٤ ص ٤١٠ وقد خرج
سيبويه . على أن خولان خبر لمبتدأ محذوف والتقدير هؤلاه خولان فانكح
فتاتهم واعتبر ابن الحاجب الفاء زائدة وقارن بابن هشام في مغنى اللبيب
ص ١٧٩ ج ١ والأشعوني في شرحه على ألقيمة ابن مالك ج ٢ ص ٧٧ .

أما إذا كان المبتدأ اسماً موصولاً أو نكرة موصولة ودخلت عليه الحروف
الناسخة الناصبة للمبتدأ الرافعة للخبر وهي (إن أن كأن - ليت - لعل -
لكن) . فذهب (سيويو) إلى أن (كأن - ليت - لعل - لكن) تمنع من
دخول الفاء في الخبر لأنها عوامل تغير اللفظ والمعنى فهي جارية مجرى الأفعال
العاملة فلما عملت في هذه الموصولات . النكرة الموصوفة بعدت عن الشرط
والجزاء فلم تدخل الفاء في خبرها كدخولها في خبر الموصولات إذا لم يكن
فيها أدوات الشرط ولا يعمل فيها ما قبلها من الأفعال وغيرها . « (١)

ورأى بعضهم أن (لكن) تدخل على الاسم الموصول ويكون في خبره
الذاء وذلك مثل قول الشاعر :

بكل داهية ألقى العداة وقد يظن أنى فى مكربى هم فزع
كلاء ولكن ما أبديه من فرق فكى يفروا فيغيرهم بن الطمع

وقول الآخر :

فو الله ما فارتحك قالياً لكم - ولكن ما يقضى فسوف يكون « (٢)

أما (إن) فقد اختلف فيها (سيويو) وأبو الحسن الأخفش الأوسط)
فالأول يميز دخول الفاء في خبر إن مع اسم الموصول بشرطه لأنها وإن
كانت عاملة غير مغيرة معنى الابتداء والخبر ولذلك جاز العطف عليها بالرفع
على معنى الابتداء .

(١) الأثموني : شرح الأثموني على ألفية ابن مالك ج ١ ص ٣٦٠ .

(٢) المصدر السابق ج ١ ص ٢٢٥ .

أما الأخفش الأوسط فذهب إلى أنه لا يجوز دخول الفاء مع إن
اخلة على اسم موصول بشروطه لأنها عاملة كأخواتها . قالوا : ورأى
بيويه أقرب إلى الصحة^(١) وقد ورد به الشواهد القرآنية التي سنفصلها
إن شاء الله تعالى .

أما شواهد الفاء حرف ربط في التنزيل الحكيم فمثال ما كانت فيه الفاء
واقعة في جواب شرط لا يصح للشرط .

مثال ما اقترنت فيه الفاء في جواب الشرط لأنه جملة اسمية . « قوله تعالى »
ولله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله »^(٢) .

فجملة (فثم وجه الله) جواب الشرط وهي مقترنة بالفاء لأنها جملة
اسمية « وقوله تعالى » وإن تخفوها وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم »^(٣)
فجملة (فهو خير لكم) جواب الشرط في محل جزم وقيل التقدير : فالإخفاء
خير لكم أو تدفعون إلى الفقراء في خفية خير لكم لأن الضمير مصدر لم
يذكر »^(٤) وأما قوله تعالى زفان خفتم ألا تعدلوا فواحدة »^(٥) فالفاء
واقعة في جواب الشرط لأنه جملة اسمية (وواحدة) قرئ بالنصب والتقدير
فانكحو واحدة وتقرأ بالرفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف والتقدير فواحدة

(١) ابن يعيش : شرح المنفصل ج ١ ص ١٠١ وقارن بالرضي شرح الكافية

ج ١ ص ٦٠٣ .

(٢) من الآية ١١٥ من سورة البقرة .

(٣) من الآية ٢٧١ سورة البقرة .

(٤) العكبري : - إملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١١٥ .

(٥) من الآية ٣ سورة النساء .

تكفي أو فالمنكوحه واحدة « (١) .

وقوله تعالى : فان إنتهوا فان الله غفور رحيم « (٢) فجملة جواب الشرط (فان الله غفور رحيم) وانترنت بالنفاء لأنها جملة اسمية .

وقوله تعالى « فان أحصرتم فما استيسر من الهدى » (٣) دخلت النفاء هنا في جواب الشرط لأنه جملة اسمية (وما) هنا اما أن تكون في محل رفع مبتدأ والخبر محذوف أى فعليكم ما استيسر ويجوز أن تكون (ما) في محل نصب مفعول به محذوف والتقدير فاهدوا أو فأدوا ما استيسر من الهدى « (٤) .

وقوله تعالى « فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لإثم فان الله غفور رحيم » (٥) اقترن جواب الشرط بالنفاء وهو (فان الله غفور رحيم) لأنه جملة اسمية والعامد على المبتدأ محذوف واتقدير فان الله غفور رحيم .

وقوله تعالى : « من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها » (٦) .

وقوله تعالى « وإن تعجب فعجب قولهم » (٧) اقترن جواب الشرط

(١) المكبري : إملأ ما من به الرحمن ج ١ ص ١٦٦ .

(٢) من الآية ١٨٢ سورة البقرة .

(٣) من الآية ١٥٦ سورة البقرة .

(٤) المكبري : - إملأ ما من به الرحمن ج ١ ص ٨٥ .

(٥) الآية (٣) سورة المائدة .

(٦) الآية ٦ سورة الأنعام .

(٧) الآية ٥ سورة الرعد .

. نفاء لأنه جملة اسمية وعجب خبر مقدم (قرهلم) مبتدأ مؤخر .

ومثال النفاء الواقعة في جواب الشرط اذا كانت جملة جواب الشرط جملة فعلية فعلها طلبى (أمر - نهي - استفهام - تحضيض - عرض - نفي) .

مثال الأمر :- قوله تعالى « وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين » (١)

فجواب الشرط لأن الشرطية في قوله تعالى « وإن كنتم في ريب » مقترن بالفاء لأنه جملة فعلية فعلها طلبى وهو الأمر (فأتوا) أما جملة الشرط في قوله تعالى « إن كنتم صادقين » فجوابها محذوف دل عليه الجواب الأول والتقدير « إن كنتم صادقين فافعلوا ذلك » (٢) ، وقوله تعالى « فإن قاتلوكم فاقتلوهم كذلك جزاء الكافرين » (٣)

فجواب الشرط قد اقترن بالفاء لأنه جملة فعلية فعلها طلبى وهو الأمر في قوله تعالى « فاقتلوهم وتقدير جملة الشرط فان قاتلوكم فيه فاقتلوهم .

وقوله تعالى : « فإذا أفضتم من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام » (٤) فجواب الشرط وهو (فاذكروا) اقترن بالفاء لأنه جملة فعلية فعلها طلبى وهو الأمر .

(١) من الآية ٢٣ سورة البقرة .

(٢) العكبرى : - املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٤ .

(٣) من الآية : ١٩١ سورة البقرة .

(٤) من الآية : ١٩٨ سورة البقرة .

ومثال النهي قوله تعالى : « وان أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم إحداهن قنطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً » (١)

وقوله تعالى : « فان أظعنكم فلا تيغوا عليهن سبيلاً » (٢)

ومثال الاستفهام قوله تعالى « وإن يتخذكم فن ذا الذي ينصركم من بعده » (٣)

ومثال جملة جواب الشرط المقترنة بالفاء لأنها جملة فعلية مسبوقه بقدر :

قوله تعالى : « ومن يتبدل الكفر بالإيمان فقد ضل سواء السبيل » (٤)

وقوله تعالى : « إن يمسسكم قرح فقد مس القوم مرح مثله » (٥)

وقوله تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » (٦)

وقوله تعالى « فان كذبوك فقد كذب رسل من قبلك » (٧)

وقوله تعالى : « فان أسلموا فقد اهتدوا » (٨)

١ (من الاية ٢٠ من سورة النساء .

٢ (من الاية ٣٤ سورة النساء .

٣ (من الاية ١٦٠ سورة آل عمران .

٤ (من الاية ١٠٨ سورة البقرة .

٥ (من الاية ٢٥٦ سورة البقرة .

٦ (من الاية ٢٦٩ سورة البقرة .

٧ (من الاية ١٨٤ سورة آل عمران .

٨ (من الاية ٢٠ سورة آل عمران .

وقوله تعالى : « إن يسرق فقد سرق أخ له من قبل » (١) ومثال
اقتران جواب الشرط بالفاء لأن الجواب جملة فعلية فعلها جامد :

قوله تعالى : « ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء » (٢)

وقوله تعالى : « إن تبدوا الصدقات فنعمما هي » (٣)

وقوله تعالى : « فان كرهتموهن فسمي أن تكرهوا شيئا ويجعل الله
فيه خيرا كثيرا » (٤)

وقوله تعالى : « ومن يكن الشيطان له قرينا فساء قرينا » (٥)

وقوله تعالى : « إن ترن أنا أقل منك مالا وولدا فعسى رب أن يؤتيت
خيرا من جنتك » (٦)

ومثال الجملة الفعلية المسبوقة (بما) النافية .

وقوله تعالى : « فان توليتم فما تأتكم عليه من أجر » (٧)

وقوله تعالى : « وإن لم تفعل فما بلغت رسالته » (٨) أو المسبوقة (لن)

١ - من الآية ٧٧ سورة يوسف .

٢ - من الآية ٢٨ سورة عمران .

٣ - من الآية ٢٧١ سورة البقرة .

٤ - من الآية ١٩ سورة النساء .

٥ - من الآية ٢٧١ سورة البقرة .

٦ - من الآيتين ٣٩ ، ٤٠ ، سورة الكهف .

٧ - من الآية ٧٢ سورة يونس .

٨ - من الآية ٦٧ سورة المائدة .

النافية ومثال ذلك قوله تعالى : « ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه (١) »

وقوله تعالى : « وما تعملوا من خير فلن يكفروه » (٢)

وقوله تعالى : « ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً (٣) أو المقرونة بحرف (التنفيس أو التسويق) .

قوله تعالى : « ومن يقاتل في سبيل الله فيقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً (٤) »

وقوله تعالى : « ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعاً (٥) »

وقوله تعالى : « وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم الله من فضله (٦) » قال النحاة وإذا كانت أداة الشرط (إن) أو (إذا) وكان الجواب جملة اسمية فإنه يمكن أن يكون الرابط (إذا الفجائية) بدلاً من الفاء (٧)

ومثله قولهم تهـ إلى : « وإن تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم إذا هم يقنطون (٨) »

١ - من الآية ٨٥ سورة آل عمران .

٢ - من الآية ١١٥ سورة آل عمران .

٣ - من الآية ١٤٤ سورة آل عمران .

٤ - من الآية ٧٤ سورة النساء .

٥ - من الآية ١٧٢ سورة النساء .

٦ - من الآية ٢٨ سورة التوبة .

٧ - الهروي : الأزهية في علم الحروف ص ٣١٢ وقارنث : بشرح ابن

عقيل على ألفية ابن مالك ص ٤ ص ٣٨ :

وقوله تعالى : « قاتلوا أصحاب به من يشاء من عباده إذا هم يستشرون » (١)
فوجود (إذا) النجائية هنا تؤدي . يؤديه الفاء من بيان الارتباط الذي
تقوم به الفاء التي تتجرد للربط في هذا الموضع لما لحا من معنى السبية عند
عطفها الجملة (٢) .

ومثال اقتران جواب الشرط بالفاء لما يكون مشابها للشرط أو ما فيه
معنى الشرط فيه تفصيل في آيات التبريل الحكيم .

فمثال اسم الموصول الذي صلته فعل ليس معه حرف الشرط .

قوله تعالى : « الذين يفتقون أموالهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم
أجرهم عند ربهم » (٣) .

وقوله تعالى : « واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن
أربعة منكم » (٤) .

وقوله تعالى : « والذان يأتياها منكم فآذوهما » (٥) .

أما الوصف المعرف بالألف واللام عند غير سبويه .

فمثاله قوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديها » (٦) .

١ - من الآية ٤٨ من سورة الروم .

٢ - (د . د . حماسة عبد اللطيف) في بناء الجملة العربية ص ٢٨٦ .

٣ - من الآية ٢٧٤ سورة البقرة .

٤ - من الآية ١٥ سورة النساء .

٥ - من الآية ١٦ سورة النساء .

٦ - من الآية ٣٨ سورة المائدة .

يرى (سيبويه) أن الخبر محذوف والتقدير وفيما فرض الله عليكم السارق والسارقة أو السارق والسارقة فيما فرض عليكم ، (١) والجملة التي دخلت عليها الفاء مستأنفة أما غيره فيزي أن (السارق والسارقة) مرفوع على الابتداء والخبر (فاقطعوا أيديهما) ودخلت الفاء لتضمنها معنى الشرط لأن المعنى والذي سرق والتي سرقت فاقطعوا أيديهما والاسم للوصول يتضمن معنى الشرط وقرأ (عيسى بن عمر) بالنصب وقضها (سيبويه) على قراءة العامة لأجل الأمر لأن زيذا فاضربه أحسن من (زيد فاضربه) ، (٢)

وقد وضع هذه المسألة (ابن الأنباري) فقال :-

«السارق مبتدأ وفي خبره وجهان : أن يكون خبره مقدرًا وتقديره وفيما يتلى عليكم السارق والسارقة ثم عطف عليه كما تقول فيما أمرتك به فعل الخبر فبادر إليه هذا مذهب سيبويه (ومذهب الأخفش والمبرد والكوفيون) إلى أن خبر المبتدأ فاقطعوا أيديهما ودخلت الفاء في الخبر لأنه لم يرد سارقًا بعينه وإنما أراد كل من سرق فاقطعوا فيزل السارق منزلة الذي سرق وهو يتضمن معنى للشرط والجزاء .»

والمبتدأ إذا تضمن معنى الشرط والجزاء دخلت في خبره الفاء ، (٣) .

ومثله قوله تعالى : «الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منها مائة

١ - سيبويه : الكشاف ج ١ ص ١٤٤ .

٢ - الزمخشري : - الكتاب ج ١ ص ٣٧٧ .

٣ - ابن الأنباري : - البيان في غريب أعراب القرآن ج ١ ص ٢٩٠ .

جاءت (٥)

يرى سيويه أن الخبر محذوف « كما قال جل ثناؤه » سورة أنزلناها
وفرضناها (٦)

قال في الفرائض الزانية والزاني ، أو الزانية والزاني في الفرائض ثم قال
فاجلدوا فجاء بالفعل بعد أن مضى فيها الرفع (٣)

وهذا يكون التركيب عند سيويه جملتان ، وعند غيره جملة واحدة فهو
عند غيره الزانية مبتدأ والخبر (فاجلدوا) ودخلت الفاء في خبره لما فيه من
معنى الشرط .

وقرى بالنصب (الزانية والزاني) بفعل دل عليه (فاجلدوا) ولكن
القرأ يقول لا ينصب مثل هذا لأن تأويله الجزاء (٤)

وأما قوله تعالى : والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً فليس
عليهن جناح أن يضعن ثيابهن غير متبرجات بزينة (٥)

فقد دخلت الفاء في جواب الشرط لأن المبتدأ فيه معنى الشرط لأن (أول)

١ - من الآية (٢) سورة النور

٢ - من الآية (١) سورة النور

٣ - سيويه : الكتاب ج ١ ص ١٤٤ .

٤ - ابن الانباري : البيان في غريب إعراب القرآن ج ٢ ص ٢٩٣ وقارن

بالقراء في معاني القرآن ج ٢ ص ٣٤٤ .

٥ - من الآية : سورة النور

بمعنى الذى واقترن جواب الشرط بالفاء لأن جملة الجواب جملة فعلية فعلها جامد .

أما إذا دخلت على الموصول أو النكرة الموصوف الحروف الناصبة للابتداء الرافعة للخبر فقد رأينا أن مذهب سيبويه إلى أن (كأن - ليت - لعل - لكن) تمنع من دخول الفاء فى الخبر أما إن فقد إختلاف فيها (سيبويه والأخفش الأوسط) فالأول يميز دخول الفاء فى الخبر والثانى لا يميز ذلك « (١) .

قالوا : ورأى سيبويه أقرب إلى الصحة وقد وردت به الشواهد القرآنية التالية .

قوله تعالى : إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون النبيين بغير حق ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس فبشرهم بعذاب أليم « (٢) .

وجملة (فبشرهم) هى خبر إن (ودخلت الفاء فيه حيث كانت صلة الذى فعلا وذلك مؤذن باستحقاق الإشارة بالعذاب جزاء على الكفر) قالوا ولم تمنع إن من دخول الفاء فى الخبر لأنها لم تغير معنى الابتداء بل أكدته فلو دخلت على الذى كان أوليت لم يميز دخول الفاء فى الخبر « (٣) .

وقوله تعالى : « إن الذين كفروا وماتوا وهم كفار فلن يقبل من أحدهم

١ - انظر البحث ص ٦١ .

٢ - آية ٢١ سورة آل عمران .

٣ - العكبرى : أملاء ما من به الرحمن وقارن بروح المعانى للألوسى

ج ٣ ص ٦٠٩ .

ملء الأرض ذهباً » (١)

اقترن جواب شبه الشرط بالفاء . هو خبر (إن) لأنها لم تغير معنى الابتداء الذى هو اسم موصول فيه معنى الشرط .

وقوله تعالى : « إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » (٢) .

دخلت الفاء فى جواب شبه الشرط . (وهو خبر إن) لما فى الدين) وهو اسم الموصول من الابهام وبقاء معنى الابتداء .

وأما قوله تعالى : « قل إن الموت الذى تفرون منه فانه ملائكم » (٣) .

فقد دخلت الفاء هنا فى خبر إن ومنع ذلك بعض النحاة وقالوا : إنما يجوز ذلك إذا كان (الذى) هو المبتدأ والذى هنا صفة وضغوه من وجه آخر وهو أن الترار من الموت لا ينجى منه فلم يشبه الشرط .

وقال هؤلاء : الفاء زائدة وقد أجيب عن هذا بأن الصفة والموصوف كالشيء الواحد ، ولأن الذى لا يكون إلا صفة فإذا لم يذكر الموصوف معها دخلت الفاء والموصوف مراد . فكذلك إذا صرح به .

وقد عقب العكبرى على ذلك بقوله : وأما ما ذكره فغير صحيح فان خلقاً كثيراً يظنون أن الترار من « أسباب الموت ينجيهم إلى وقت

١ - من الآية ٩١ سورة آل عمران .

٢ - من الآية ١٣ سورة الأحقاف .

٣ - من الآية ٨ سورة الجمعة .

آخسر» (٦) .

وقد رفض (ابن جنى) أن تكون الفاء هنا زائدة . ولكنها دخلت لما في الكلام من معنى الشرط فكأنه قال والله أعلم « إن فررتم بته لا قائم » .

فإن قال قائل : إن الموت ملاقيهم على كل حال فروا أو لم يفروا فما معنى الشرط والجواب هنا ؟ وهل يصح الجواب بما هو واقع لا محالة فالجواب إن هذا على جهة الرد عليهم أن يظنوا أن الفراء ينجيهم ، (٧) .

أما شواهد الفاء الواقعة في جواب (أما) في آيات التزييل العزيز وهي واجبة فيه : -

لنه قوله تعالى وقاما الذين آمنوا فيعلمون أنه الحق وأما الذين كفروا فيقولون ماذا أراد الله بهذا مثلا ، (٨) .

فأما هنا حرف نائب عن أدلة الشرط وفعله والفاء في جواب أما لازمة وتصل بين أما والفاء بالمبتدأ .

ومثله قوله تعالى : «فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيوفيهم أجورهم ويزيدهم من فضله وأما الذين استكفروا واستكبروا فيعذبهم عذابا أليما» (٩) .

١ - العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٦٢ .

٢ - ابن جنى : مرصعة الاعراب ج ١ ص ٣٦٥ .

٣ - من الآية ٢٦ سورة البقرة .

٤ - من الآية ١٧٤ سورة النساء .

وقوله تعالى : « فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا به فسيدخلهم ربهم
في رحمته » (١) .

وقوله تعالى : « فأما الزبد فيذهب جفاء ، وأما ما ينفع الناس فيمكث
في الأرض » (٢) .

وقوله تعالى : « أما السفيينة فكانت لمساكين يعملون في البحر » (٣) .

وقوله تعالى : « وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقها
طغيانا وكفرا » (٤) .

وقوله تعالى : « وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة » (٥) .

وأما قوله تعالى : « فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما
إن كان من الكافرين الضالين فقل من حميم وتضليله جحيم » (٦) .

فأما هنا حرف شرط وتفصيل وفصل بين آية والفاء بجملة الشرط واعتبر
(الرضي) أن (روح - نزل) . يستغنى بجواب أما عن جواب (إن) « (٧) .

وأما قوله تعالى : « فأما اليتيم فلا تقهر ، وأما السائل فلا تنهر ، وأما

١ - من الآية ١٧٥ سورة النباء .

٢ - من الآية ١٧ سورة الرعد .

٣ - من الآية ٧٩ سورة الكهف .

٤ - من الآية ٨٥ سورة الكهف .

٥ - من الآية ٨٢ سورة الكهف .

٦ - الآيتان ٨٨ ، ٨٩ سورة الواقعة .

٧ - الرضي : شرح الكافية ج ٢ ص ٣٩٦ .

بنعمة ربك فحدث » (١)

فقد تكررت أما هنا ثلاث مرات (وهي مستغنية بنفسها عن التكرير فان كررتم أقطعك كلاماً على كلام) (٢) ، ونلاحظ أن هنا اسمين منصوبين هما (اليتيم ، السائل) بعد أما ؟ قالوا : أنه فعل بين أما والفاء وأنه منصوب بالجواب .

قال الهروي : - فان وقع بعد الفاء فعل يعمل في الاسم الذي بعد أما نصيبه به . وزال معنى الإبتداء كما يزول في غير هذا الموضع بدخول العوامل مثل قوله تعالى : « فأما اليتيم فلا تقهر ، نصب اليتيم بوقوع الفعل عليه » (٣) قال الرضى : « ولذا يقوم على الفاء من أجزاء الجزاء المنقول به أو الطرب نحو قوله تعالى (فأما اليتيم فلا تقهر) [رأى يوم الجمعة فآنا ذاهب] إذا قصبت أنها ملزومان (حكم والمعنى أن عدم القهر . ينفى أن يكون لازماً لليتيم وذهابى لا زماً ليوم الجمعة » (٤)

واعتبر النحاة أن المفعول به متقدم جوازا على الفاعل إذ وقع طامة بعد الفاء وليس له منصوب غيره مقدم عليها مثل فأما اليتيم فلا تقهر بخلاف أما اليوم فأضرب زيداً » (٥)

أما حذف الفاء في جواب أما فقليل وقالوا أنه مؤول على تقدير قول محذوف . ومثله قوله تعالى : « فأما الذين أسودت وجوههم أكفرتم بعد إيمانكم فذوقوا العذاب » (٦) . والتقدير فيقال لهم أكفرتم بعد إيمانكم .

١ - الآيات ٩ ، ١٠ ، ١١ سورة الضحى

٢ - الهروي : الأزهية في علم الحروف ص ٢٢٥

٣ - المصدر السابق ص ٢٢٦

٤ - الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٣٩٧

٥ - ابن هشام : أوضح المسالك ج ٢ ص ١٢٥

٦ - من الآية ١٠٦ سورة آل عمران

ج - الفاء الاستثنائية :-

تحدث سيويه في كتابه عن فاء الاستثناف قال في باب : اشتراك الفعل في (أن) وانقطاع الآخر من الأول الذي عمل فيه [أن]

(فالحروف التي تشرك الواو والفاء) ثم الواو (وذلك قولك أريد أن تأتي ثم تحسني ولو قلت أريد أن تأتي ثم تحسني جاز كأنه قال « أريد أتيانك ثم تحسني » ويجوز الرفع في جميع هذه الحروف التي تشرك على هذا المثال)^(١)

ويقول الرضي في شرح الكافية :- وكان الأصل في جميع الأفعال المتعصبة بفاء السببية الرفع على أنها جملة مستأنفة لأن فاء السببية لا تعطف وجوبا بل الأغلب أن يستأنف بعدها الكلام كأذا للفاجئة ومعنيهما أيضا متقاربان ولذلك تقمان في جواب الشرط ،^(٢) أما الشواهد الصحفية على ذلك فنها .

قول الشاعر :-

يريد أن يعر به فيعجمه ولم يزل من حيث يأتي يعر به^(٣)

١ - سيويه الكتاب ج ١ ص ٤٣٠ .

٢ - الرضي : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٤٥ .

٣ - سيويه الكتاب ج ١ ص ٤٣٠ والفرأ معاني القرآن ج ٢ ص ٢٢٢ وينسب سيويه إلى روبة وينسب الفرأ إلى الحطيئة ويرويه ابن يعيش في شرح المفصل ج ٢ ص ٣٩ زلت به إلى الحضيض قدمه يريد أن يعر به فيعجمه ونسبه أيضا إلى الحطيئة (انظر ديوانه ص ٣٥٦) .

قالوا بالتقدير فإذا هو يعجمه فرقع (فيصممه) على الاستئناف والقطع
عن الأول لأنه لا يريد الاعجاب . (١٦)

ومنه قول جميل :-

ألم تسأل الربع القواء فينطق وهل يخبرك اليوم يذاه سملق (٢)

قال سيبويه : لم يجعل الأول سبب الآخر ولكنه جملة ينطق على كل
حال كأنه قال فهو مما ينطق ما تقول آمين فأحدثك أي ، فأنا ممن يحدثك
على كل حال .

واستشهد ابن الحاجب في مكافئة بقول الشاعر :

غير أنا لم يأتنا يمين :- فترجي ونكثر التاميل . (٣)

١ - سيبويه الكتاب : ج ١ ص ٤٣٥ والقراء : معاني القرآن
ج ٢ ص ٢٢٢ .

٢ - البيت من شواهد الكتاب ج ٣ ص ٣٧ وقارن بالرماني معاني
الحروف ص ٤٥ وشرح المفصل لابن يعيش ج ٧ ص ٣٦ ومعنى اليب
ج ١ ص ١٦٨ وخزانة الأدب لعبد القادر البغدادي ج ٣ ص ٦٠٢ وابن
هشام في شرح شنودة الذهب ص ٣٦٣ وأوضح للسالك على ألفية ابن
مالك لابن هشام ج ٣ ص ٧١٢ وانظر ديوان جميل ص ١٤٤ .

٣ - الرضى : شرح الكافية ج ٧ ص ٧٤٨ وقارن بالبغدادي في خزانة
الأدب شرح الشاهد ٦٥٥ من كافية ابن الحاجب جلد ٣ ص ٦٠٦ وسيبويه
في الكتاب ج ٣ ص ٣١ وشرح المفصل لابن يعيش ج ٧ ص ٣٦ وابن هشام
في المنى ج ٥ ص ٣٣ .

على أن يتبع الفاء هنا على القطع والاستثناء أي نحن فترجي قالوا :
ولا يجوز نصب (زرجي) لأنه يقتضى نفيه أقاب من نفي الاتيان وإما مع
اثباته كما هو مقتضى النصب وكلاهما عكس المراد (١) .

ويقول الشاعر :

وما هو إلا أن أراها فجاءة .. فأبته حتى ما أكاد أجيب (٢)

قال سيويه : وسألت الخليل رحمه الله عن قول الشاعر [وما هو إلا أن
أراها فجاءة] فقال أنت في أبته بالخيار ان شئت حملتها على أن وإن شئت
لم تحملها عليه فرفعت كأنك قلت إنما هو إلا الرأي فأبته (٣)

وتوضيح ذلك أن لك في [فأبته] أن تنصبها فيكون النصب بالعطف
على أن المراد المصدر والتقدير فما هو إلا الرؤية فأبته وأما الرفع على القطع
والاستثناء والمعنى فإذا أتاهموت (٤)

وقد أوجز [سيويه] هذا الموضوع فقال « ويجوز الرفع في جميع
هذه الحروف التي تشرك على هذا المثال (٥) »

١ - بيت المقدس البغدادي : تجزئة الأذب مجلد ٣ ص ٣٣٩

٢ - المصدر السابق شرح الشاهد ٦٧ من كافية ابن الحاجب المجلد ٣

ص ٥٠ وقارن بشرح المفصل لابن يعيش ج ٧ ص ٣٩

٣ - سيويه الكتاب ج ٣ ص ٣٣

٤ - ابن يعيش : شرح المفصل ج ٧ ص ٣٨

٥ - سيويه الكتاب ج ٣ ص ٣٥

أى أن الرفع جائز في كل ما يجوز أن يشركه الأول من نصب أو جزم
إذا تقدم ناصب أو جازم على القطع والاستثناف ويكون واجبا فيما لا يجوز
حمله على الأول .

أما شواهد إلغاء الاستثنافية في آيات التنزيل العزيز : ذهب الفراء في
قوله عز وجل « عالم الغيب والشهادة فتعالى عما يشركون » (١) :
إلى أن إلغاء الاستثناف قال : العرب قد تستأنف بالإنشاء كما تستأنف
بالوإو : (٢)

أما الرماني فقد ذكر أخذ أقسام إلغاء وهو الجواب على خبيرين أحدهما
أن يتصرف الفعل بعدها على ضمير أن والثاني أن تستأنف الكلام بملئها
قال : « وأما ما يستأنف فيه الكلام بعد إلغاء فالشرط وشواهد ذلك
قوله تعالى « ومن عاد فيستقيم الله منه » (٣)

ومذهب سيبويه تقدير المبتدأ في الجملة الواقعة بعد إلغاء والتقدير فهو
يستقيم الله منه . (٤)

وقال المبرد : لا حاجة الية (٥) ولكنهم قالوا : مذهب سيبويه أقيس إذ

١ - الآية ٩٢ سورة المؤمنین .

٢ - الفراء : معاني القرآن ج ٢ ص ٢٢٢

٣ - من الآية ٩٥ سورة المائدة .

٤ - سيبويه : الكتاب ج ٣ ص ٣٣ .

٥ - المبرد : المقعضب ج ٢ ص ٣٤ .

- المضارع للجزاء بنفسه فلولا أنه خير مبتدأ يدخل عليه الفاء « (١) »
وقوله تعالى : « ما يفتح الله للناس من رحمة فلا ممسك لها وما يمسك
فلا مرسل له من بعده » (٢) »
وقوله تعالى : « إذا قضى أمرا فإنما يقول له كئن فيكون » (٣) » وقرأ
أبو عمرو بالنصب .
قال ابن يعيش : فأما قوله تعالى : « فأما يقول له كئن فيكون » فالرفع
لا غير لأنه لم يجعل فيكون جوابا عن هذا الباب لأنه ليس ههنا شرط . (٤) »
وقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ نَعْتَمِدُ عَلَىٰ تَكْفِيرِ فَيَعْتَمِدُونَ ﴾ (٥) أما المضارع
(فيتعلمون) مرفوع على معنى فهم يتعلمون ولم يجعل الثاني جوابا للاول
لأنه لو كان كذلك لكان فلا تكفر فيتعلموا ولكنه ابتدأ فقال
فيتعلمون . (٦) »
وقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَبَدَّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تَخَفَوْهُ بِحَسَابِكُمْ بِهِ اللَّهُ يَتَقَفَّرُ
لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٧) »

-
- ١ - الرضى : شرح الكافية ج ٢ ص ٢٦٤ .
 - ٢ - من الآية ٣ سورة فاطر .
 - ٣ - من الآية ١١٧ سورة البقرة .
 - ٤ - ابن يعيش : شرح للمفصل ج ٢ ص ٢٨ .
 - ٥ - من الآية ٢ سورة البقرة .
 - ٦ - المروى الأزهية في علم الحروف ص ٢٢ .
 - ٧ - من الآية ٢٨٤ سورة البقرة .

(فيغفر) يقرأ بالرفع على الاستئناف والتقدير فهو يغفر ويقرأ بالجزم عطفاً على جواب الشرط وبالنصب عطفاً على المعنى ووجه النصب ضعيف وقراءة الرفع أقوى « (١) .

وقوله تعالى : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم فيفضل الله من يشاء ويهدي من يشاء » (٢) .

قال العكبري : فيفضل بالرفع ولم ينتصب على العطف على ليبين لأن العطف يجعل معنى المعطوف كمعنى المعطوف عليه « (٣) .

وقوله تعالى : « الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء » (٤) .

فقوله تعالى : (فألقوا السلم) يجوز أن يكون معطوفاً على الذين أو توا العلم ويجوز أن يكون معطوفاً على توفاهم ويجوز أن يكون مستأنفاً « (٥) .

١ - ابن الأنباري : البيان في غريب القرآن ج ١ ص ١٨٦ وقد قرر النحاة أن كل فعل مضارع معطوف على فعل مجزوم في جواب الشرط وقرنته بإفناء فلك فيه أوجه الرفع والنصب والجزم (انظر معاني القرآن للفراء ج ١ ص ٨٦ ، وشرح الأئتموني ج ٣ ص ٢٢٢ وشرح ابن عقيل ج ٤ ص ٣٩) .

٢ - من الآية ٤ سورة ابراهيم .

٣ - العكبري : - املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٦٦ .

٤ - من الآية ٢٨ سورة النحل .

٥ - العكبري : - املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٨٠ .

- ومنه قوله تعالى : لتبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء « (١) .
- فالمضارع (نقر) صرفوع والتقدير : ونحن نقر في الأرحام — لأن الحديث للبيان — ولم يذكره للاقرار « (٢) .
- وقوله تعالى : « قال فالحق والحق أقول » (٣) .
- (فالحق) يقرأ بالنصب والرفع أما النصب إما أن يكون مفعولا لفعل محذوف أى فاذا ذكر الحق أو على تقدير حذف للقسم أى فبالحق لأملأن .
- وسيؤبه يعترض على تقدير القسم لأنه يرى أن حذف القسم لا يجوز الا مع اسم الله عز وجل « (٤) .
- ويقرأ بالرفع أى فأنا الحق أو فالحق منى على الاستثنا .
- وقولي تعالى : « فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا » (٥) .
- (فلا يخاف) تقدر هنا مبتدأ محذوفا لتكون الجملة اسمية صالحة لاقتزان جواب الشرط بالفاء والتقدير فهو لا يخاف .

١ - من الآية ٥ سورة الحجج .

٢ - سيبويه : الكتاب ج ١ ص ٤٣٠ .

٣ - آية ٨٤ سورة ص .

٤ - سيبويه : الكتاب ج ٣ ص ٣٤ وقارن بالعكبرى في املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢١٣ وانظر اعراب القرآن المنسوب للزجاج القسم الأول ص ١٩٩ — ٣٠٠ .

٥ - من الآية ١٣ سورة الجن .

وقوله تعالى : ﴿ إلا من تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الأكبر ﴾ (١).
قيل إن ﴿ فيعذبه ﴾ خبر المبتدأ ﴿ من ﴾ وأنت الفاء في خبره لتضمنه
معنى الشرط. وقيل التقدير فهو يعذبه على الاستثناء .

أما ابن هشام فقد ذكر في المغنى : —

﴿ قيل الفاء تكون للاستثناء مثل قوله تعالى ﴾ : ﴿ فأنما يقول له كن
فيكون ﴾ (٢) بالرفع فهو يكون حينئذ والتحقيق أن الفاء في ذلك
كله للعطف وأن المعتمد بالعطف الجملة لا الفعل وإنما يقدر النحويون كلمة
ليبينوا أن الفعل ليس المعتمد بالعطف (٣) ولكننا لا نستطيع أن نؤيد رأي
﴿ ابن هشام ﴾ في ﴿ المغنى ﴾ فقد ذكرت شواهد كثيرة لفاء الاستثناء
وباستقصاء آيات التنزيل العزيز نجد ما يحتمل فاء الاستثناء كثيراً في
الآيات التالية .

قوله تعالى : ﴿ صم بكم عمى فهم لا يرجعون ﴾ (٤) .

وقوله تعالى : ﴿ فبدل الذين ظلموا قولا غير الذي قيل لهم ﴾ (٥) .

١ - الايتان ٢٣ ، ٢٤ سورة الفاشية .

٢ - الآية ١٧٧ سورة البقرة .

٣ - ابن هشام : - المغنى ج ١ ص ١٦٨ .

٤ - الآية : ١٨ سورة البقرة ﴿ وجملة فهم لا يرجعون ﴾ مستأنفة وقيل
هى فى محل نصب حال وهو خطأ لان ما بعد الفاء لا يكون حالا لان الفاء
ترتب والاحوال لا ترتيب فيها (انظر العكبرى : املاء ما من به الرحمن
ج ١ ص ٢١) .

٥ - من الآية ٥٩ سورة البقرة .

وقوله تعالى : ﴿فلولا فضل الله عليكم ورحمته لكنتم من الخاسرين﴾^(١)
وقوله تعالى : ﴿فجملناها نكالا لما بين أيديها وما خلفها وموعظة
للمتقين﴾^(٢) .

- وقوله تعالى : ﴿فما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه﴾^(٣) .
وقوله تعالى ﴿فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي﴾^(٤) .
وقوله تعالى : ﴿فاذا ركبوا في الملك دعوا الله مخلصين﴾^(٥) .
وقوله تعالى : ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾^(٦) .
وقوله تعالى : ﴿فلما خر تبينت الجن﴾^(٧) .
وقوله تعالى : ﴿فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم﴾^(٨) .
فالفاء الأولى تحتل الاستئناف والثانية عاطفة للتعقيب .
وقوله تعالى : ﴿فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا﴾^(٩) .

-
- ١ - من الآية ٦٤ سورة البقرة .
 - ٢ - الآية ٦٦ سورة البقرة .
 - ٣ - من الآية ٢٤ سورة العنكبوت .
 - ٤ - من الآية ٢٦ سورة العنكبوت .
 - ٥ - من الآية [٦٥] سورة العنكبوت .
 - ٦ - من الآية ١٧ سورة السجدة .
 - ٧ - من الآية ١٤ سورة سبأ .
 - ٨ - من الآية ١٦ سورة سبأ .
 - ٩ - من الآية ١٩ سورة سبأ .

- وقوله تعالى : [فاليوم لا يملك بعضكم لبعض نفعا ولا ضرا] (١)
- وقوله تعالى : [فما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا] (٢)
- الفاء الأولى تحتل الاستئناف والثانية واقعة في جواب الشرط .
- وقوله تعالى : [فان أعرضوا فما أرسلناك عليهم جفيظا] (٣) الفاء الأولى تحتل الاستئناف والثانية واقعة في جواب الشرط .
- وقوله تعالى : [فسيقولون بل تحسدوننا] (٤)
- وقوله تعالى : [فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض] (٥) الفاء الأولى تحتل الاستئناف والثانية واقعة في جواب الشرط .
- وقوله تعالى : [فانقروا الله ما استطعتم] (٦) .
- وقوله تعالى : [فذاقت وبال أمرها] (٧) .
- وقوله تعالى : [فلم يزدكم دعأى الا فرارا] (٨) .
- وقوله تعالى : [فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا] (٩) .

-
- ١ - من الآية ٤٢ سورة سبأ
 - ٢ - من الآية ٣٦ سورة الشورى
 - ٣ - من الآية ٤٨ سورة الشورى
 - ٤ - من الآية ١٥ سورة الفتح
 - ٥ - من الآية ١٠ سورة الجمعة
 - ٦ - من الآية ١٦ سورة التغابن
 - ٧ - من الآية ٨ و ٩ سورة الطلاق
 - ٨ - آية ٦ سورة نوح
 - ٩ - آية ١٠ سورة نوح

قضية الفاء الزائدة

تحدث (أبو الحسن علي بن عيسى الرماني م ٣٨٤ هـ) في كتابه
« معاني الحروف عن مواضع الفاء ومنها الزيادة ولكنه لم يستشهد
الا بشواهد قليلة ومنها قول النمر بن تولب .

لا تجزعي ان منفسا أهلكته واذا اهلكت فعند ذلك فاجزعي » (١)
قال : لا بد أن تكون إحدى الفاءين زائدة لأن اذا تقتضى جوابا
واحدا . (٢)

ويعتبر الأخفش الأوسط من النحويين الذين يذهبون الى زيادة الفاء في
كثير من المواطن .

وفصل الأمر [ابن جنى] في كتابه [سر صناعة الاعراب] .

قال : حكى الأخفش الأوسط عنهم : أخوك فوجد يريد أخوك ووجد

١ - البيت من شواهد الكتاب ج ١ ص ١٣٤ والمقتضب للمبرد ج ٢
ص ٧٦ وشرح المفصل لان يعيش ج ٢ ص ٣٨ والاشموني ج ٢ ص ٧٥
وقارن بما ذكره عبد القادر البغدادي في خزانة الأدب شرح شواهد الكافية
وفيها الشاهد ٨٩٢ مجلد ٤ ص ٤١٠ قال وأنشد : اذا هلكت فعند ذلك
فاجزعي علي أن إحدى الفاءين زائدة ولم يعين الزائدة قال أبو علي في
التذكرة : الفاء الأولى زائدة والثانية فاء الجزاء ثم قال اجعل الزائدة أيها
شئت - وسيبويه لا يثبت زيادة الفاء وحكم بزيادتها هنا للضرورة ﴿

٢ - الرماني : معاني الحروف ص ٤٦ .

ومن ذلك قولهم زيدا فاضرب وعمر فاشكر وبمحمد فامرر انما تقديره
زيدا اضرب وعمر اشكر .

وعلى هذا قوله *يجل ثناؤه ﴿ وثيابك فطهر أى وثيابك طهر والرجز
فاهجر أى والرجز اهجر ولربك فاصبر أى لربك اصبر ﴾* (١)
ومن زيادة الفاء بيت انشده الأخفش الأوسط .

أراني اذا ما بت على هدى

فم اذا أصبحت أصبحت غاديا . (٢)

ومن الشواهد التي اعتمد عليها الأخفش الأوسط .

وقائلة *خولان فانكح فتائمهم وأكرومه الحيين خلوكا هي* (٣)

فهو يرى أن الفاء زائدة وان جملة [فانكح] خبر المبتدأ وقد مر بنا
الآراء المختلفة حول هذا الشاهد فارجع اليه . (٤)

وخص ابن عصفور زيادة الفاء بالشعر في كتابه الضرائر ومن شواهد
ذلك قول الشاعر :

١ - آية ٦٤٥٤٤ سورة المدثر .

٢ - ابن جنى : - سر صناعة الاعراب ج ١ ص ٢٦٢ وقارن . بخزانة
الأدب لعبد القادر البغدادي شاهد رقم ٨٩٣ مجلد ٤ ص ٤١٠ على أنه قيل
الفاء زائدة :

٣ - عبد القادر البغدادي : خزانة الأدب مجلد ٤ ص ٤٠١ شاهد ٨٩٤ .

٤ - انظر البحث ص ٦٦ .

يموت أناس أو يشيب فتاهم ويحدث ناس والصغير فيكبر . (١)
أى الصغير يكبر .

وقول أبى كبير :

فرأيت ما فيه فثم رزئته فلبثت بعدك غير راض مسمى (٢)
يريد ثم رزئته . وقول الأسود بن جعفر :

فلنمشل قومي ولي نمشل نسب لعمر أيبك غير غلاب ، (٣)
زاد الفاء في أول الكلام . (٤)

قالوا : وإذا قلت : - خرجت فاذا زيد اختلف النحاة في الفاء قبل
إذا الفجائية فقبل إنها زائدة الى ذلك ذهب [المازنى] ووافق عليه [ابن جنى]
وذهب [الزىادى] الى أنها دخلت على حد دخولها في جواب الشرط
وذهب [ميرمان] الى أنها عاطفة كأنه حمل على المعنى - لأن المعنى
خرجت فقد جاءني زيد . (٥)

وبين [ابن جنى] أن أقوى الأراء أنها زائدة ووضح ذلك بقوله
﴿ إن اذا هذه التى للمناجاة قد تقدم قولنا فيها أنها للاتباع بدلالة قوله

١ - ابن عصفور : ضرائر الشعر ص ٧٣ .

٢ - المصدر السابق ونفس الصحيفة .

٣ - المصدر السابق ونفس الصحيفة .

٤ - المصدر السابق ونفس الصفحة .

٥ - ابن جنى : سر صناعة الاعراب ج ١ ص ٢٦٢ .

عز اسمه ﴿ « وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم اذا هم يقنطون » . (١)

فوقوعها جوابا للشرط يدل على أن فيها معنى الاتباع كما أن الفاء في قولك : - ان تحسن الى فأنا اشكرك انما جاز الجواب بها لما فيها من معنى الاتباع اذا كانت [اذا] هذه التي المنفاجئة بما قدمناه للاتباع فالفاء في قولنا خرجت فاذا زيد [زائدة] لأنك قد استغنيت بما في اذا من معنى الاتباع . عن الفاء التي تفيد معنى الاتباع . (٢)

أما ابن يعيش فيري أن أقرب الآراء هو أن تكون عاطفة لأن الحمل على المعنى كثير في كلامهم فأما قول (الزيادي) تضعيف لأنه لا معنى للشرط هنا ولو كان فيه معنى الشرط لا أغنت اذا في الجواب عن الزاء كما أغنت في قوله تعالى : ﴿ اذا هم يقنطون ﴾ وقول [أبي عثمان] لا ينفك عن ضعف أيضا لأن الفاء لو كانت زائدة لجاز خرجت اذا زيد لأن الزائد حكمه أن يجوز طرحه ولا يحتل الكلام بذلك . (٣)

قال النحويون : - وتكون الفاء زائدة لتحسين اللفظ اذا دخلت على حسب أو قـط فاذا قنت كتبت ثلاثة كتب فحسب | فحسب [هنا مبتدأ مبني على الضم لأنه قطع عن الاضافة لفظا لامعنى والخبر محذوف والتقدير حسب الثلاث مكتوبة والفاء هنا زائدة لترتين اللفظ .

واذا قلت معي درهم فتقط — فقالوا : ان الفاء حرف ترتين اللفظ

١ - من الآية ٧٤ سورة الروم .

٢ - المصدر السابق ونفس الصفحة .

٣ - ابن يعيش : شرح المفصل ج ٩ ص ٣ ، ٤ .

زائد وقط تكون نعماً أو حالاً . وبعض النحاة يعرب حضر زيد فقط —
الفاء واقعة في جواب شرط مقدر وقط خبر لمبتدأ محذوف مبني على السكون
في محل رفع [والتقدير — حضر زيد فان عرفت هذا فهو حسبك] وآخرون
يعربون [فقط] الفاء حرف زائد وقط : اسم فعل أمر أو مضارع علي
خلاف بينهم بمعنى انته أو يكفيك مبني على السكون لا محل له من
الاعراب .

والتقدير حضر زيد فانته — أو فيكفيك حضوره ، ولكن الآراء
التي تميل إلى الحذف والتأويل فيها تعسف وتكلف والاولى الاقتصار على
الوجهين الأولين .

أما ما ذكره بعض النحويين عن زيادة الفاء في آيات التنزيل
ففيه تفصيل :

افاض ابن جنى : الحديث عن [الفاء الزائدة] والآراء المختلفة في
[سر صناعة الاعراب] مما ذكره من شواهد القرآن الكريم .

قوله تعالى : [أفكلما جاءكم زسول بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم] (١)

ذهب أبو الحسن الاخفش إلى أن الفاء زائدة ولكن غالب النحويين
يعتبرون الفاء هنا إما استثنائية أو عاطفة على عطف مقدر .

وقوله تعالى : - [لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن
يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب] (٢)

١ - من الآية ٨٧ سورة البقرة .

٢ - من الآية ١٨٨ سورة آل عمران .

قال [ابن جنى] الفاء زائدة وتحسب الثانية بدلا من تحسب الأولى ذهب الى ذلك (الأخفش الأوسط) وهو قياس مذهبه في كثرة زيادة الفاء . (١)
وأيد ذلك (الزجاج) في كتاب (اعراب القرآن) المنسوب اليه فذهب الى ان الفاء تزداد في الكلام ومنه الآية الكريمة السابقة . (٢)

وذهب (الهروى) الى تأييد منهج [الأخفش الأوسط] في كثرة زيادة الفاء — فذهب الى أن الفاء تكون زائدة لتوكيد في خبر كل شيء له صلة .
واستدل على ذلك بقوله تعالى : « الذين يتفقون أمواهم بالليل والنهار سرا وعلانية فلهم أجرهم عند ربهم » (٣)

قال : — فادخل الفاء في خبر (الذين) للتوكيد وهذا قول [أبي عمرو الجرمي] وكثير من النحويين . (٤)

وقوله تعالى : « والذنان يأنيانها منكم فأذوها » (٥)

وقوله تعالى : « وما بكم من نعمة فمن الله » (٦)

١ - ابن جنى : سر صناعة الاعراب ج ١ ص ٢٥٩ .

٢ - الزجاج : اعراب القرآن تحقيق ابراهيم الايبارى القسم الثاني ص ٦٧٤ .

٣ - من الآية ٢٧٤ سورة البقرة .

٤ - الهروى : الأزهية في علم الحروف ص ٢١٢ .

٥ - من الآية ١٦ سورة النساء .

٦ - من الآية ٥٣ سورة النحل .

وتوله تعالى . « قل إن الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم » (١)

ولكن الذى ذكره [الهروى] متبعاً منهج [الأخفش الأوسط] ومن تابعه فى كثرة زيادة الفاء — ليس قياساً [فسيبويه] يمنع ذلك وكثير من النحويين . والفاءات فى الآيات الكريمة السابقة غالبها داخلية فى جواب ما يشبه الشرط لأن اسم الموصول يشبه الشرط فى إبهامه وكونه عاماً .

أما قوله تعالى : « قل ان الموت الذى تفرون منه فإنه ملاقيكم » (٢)

فذهب [الرماني والأخفش الأوسط والهروى] إلى أن الفاء هنا زائدة. (٣)

أما سيبويه وابن جنى والزنجشري وغيرهم فذهبوا إلى أن الفاء هنا دخلت

لما فى الكلام من معنى الشرط . (٤)

وأما قوله تعالى : « فاذا نقر فى الناقور فذلك يؤمئذ يوم عسير » (٥)

ذهب [الأخفش الأوسط] إلى أن اذا مبتدأ والخبر فذلك والفاء زائدة. (٦)

١ - الآية ٨ سورة الجمعة .

٢ - الآية ٨ سورة الجمعة .

٣ - الرماني : معانى الحروف ص ٤٥ وقارن بالهروى فى الأزهيه فى علم الحروف ص ٢١٣ .

٤ - ابن حنى : سر صناعة الاعراب ج ١ ص ٢٦٠ . وقارن بالكشاف للزنجشري ج ٤ ص ٥٣١ .

٥ - الآيات ٨ ، ٩ سورة المدثر .

٦ - العكبرى : إملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٩٢

وذهب [الزخشرى] الى أن الفاء في فاذا للتسبب وفي فذلك للجزاء. (١)

وأما قوله تعالى : « فذلك الذى يدع اليتيم » (٢)

ذهب [الأخفش الأوسط] الى أن الفاء زائدة ولكن [سيبويه] يرى

أنها جوابا لشرط مقدر أي اذا أردت علمه فذلك . (٣)

ذكر ذلك (العكبرى) ولكن (سيبويه) لم يذكر هذه الآية الكريمة

في شواهد كتابه وربما استنتج (العكبرى) رأى (سيبويه) في أنه لا يرى
زيادة الخبر في الفاء مطلقاً .

وأما قوله تعالى : « ف ضرب بينهم بسور له باب » (٤)

ذهب [الأخفش الأوسط] الى أن الناء زائدة « ولكننا نرى أن الفاء

تحمّل أن تكون استثنائية .

وذهب الأخفش الأوسط الى زيادة الفاء التي يتلوها أمر وتسبق بمبتدأ

أو مفعول به وهذا كثير في آيات التنزيل العزيز .

ومثال ذلك قوله تعالى : « فبهذا كف ما فرحوا هو خير مما يجمعون » (٥)

قيل الفاء الأولى زائدة وقيل الأولى مرتبطة بما قبلها والثانية بفعل

١ - الزخشرى الكشاف ج ٤ ص ١٨١ .

٢ - آية ٢ سورة الماعون .

٣ - العكبرى : إملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٢٩٢

٤ - من الآية ١٣ سورة الحديد .

٥ - من الآية ٨٨ سورة يونس .

محذوف تقديره : فليعجبوا بذلك فليفرحوا . (١)

وقوله تعالى : « هذا فليذوقوه حميم وغساق » (٢)

الفاء زائدة عند أبي الحسن الأخفش كقواك هذا زيد فاضربه وقيل ان هذا مبتدأ وحميم خبره (وفليذوقوه اعتراض) أو يكون هذا مبتدأ وخبره فليذوقوه ودخلت الفاء في التنبيه الذي في هذا . (٣)

أما العكبرى :-- فيرى أن كون الفاء واقعة في خبر المبتدأ هنا رأى ضعيف ورأى أن تكون (حميم) ، إما أن تكون خبراً المبتدأ محذوف أى هو حميم أو أن يكون هذا موضع نصب أى فليذوقوه هذا ثم استأنف فقال حميم . (٤)

أما الرضى فيرى أن [أما] قد تحذف لكثرة الاستعمال ومثال ذلك من شواهد التنزيل فبذلك فليفرحوا وهذا فليذوقوه « وربك فكبير - وثيابك فطهر — والرجز فاهجر » (٥)

قال : — وانما يطرد ذلك اذا كان ما بعد الفاء أمراً أو نهياً أو ما قبلها

١ - العكبرى : املاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ٣٠ .

٢ - آية ٥٧ سورة ص .

٣ - ابن الانبارى : البيان في غريب إعراب القرآن ج ٢ ص ٣١٧ ، وانظر إعراب القرآن المنسوب للزجاج القسم الأول ص ١٩٤ ، ١٩٥ .

٤ - العكبرى : - املاء ما من به الرحمن ج ٢ ، ص ٣٠ وقارن بابن هشام في المغنى ج ١ ص ١١٥ والزركشى في البرهان ج ٣ ص ٢٠١ .

٥ - الايات ٢ ، ٣ ، ٤ سورة المدثر .

منصوبا به أو يفسر به (١) وهو بذلك يرى أن تقدير الآيتين السابقتين أما
بذلك فليفرحوا — أما هذا فليذوقوه — وهكذا .

وأما قوله تعالى : ﴿ بل الله فاعبد ﴾ (٢) فذهب [الفراء والكسائي]
إلى أن الاء زائدة بين المؤكد والمؤكد والاسم الجليل منصوب بفعل
مخدوف والتقدير الله اعبد فاعبده وقدر مؤخرًا ليفيد الحصر .

وذهب [سيبويه] إلى أن الأصل تنبه فاعبد الله فحذف الفعل الأول
اختصارا واستنكروا الابتداء بالهاء ومن شأنها التوسط بين المعطوف
والمسئوف عليه فقدموا المفعول فصارت الاء متوسطة لفظا ودالة على المخدوف
وأضيف إليها فائدة الحصر لاشعار التقديم بالاختصاص . (٣)

وقال [ابن هشام] الاء في بل الله فاعبد جراب لا ما مقدرة عند بعضهم
وفيه إجحاف وزائدة عند الفارسي وفيه بعد وعاطفة عند غيره والأصل
تنبه فاعبد الله ثم حذف [تنبه] وقدم المنصوب على الاء اصلاحا للفظ كيلا
تقع الاء صدرا . (٤)

وأما قوله تعالى ﴿ يا أيها المدثر قم فأندر وربك فكبر وثيابك فطهر
والرجز فاهجر ﴾ (٥) ذهب الأخصف الأوسط إلى زيادة الاء في الآيات

١ - الرضى : شرح الكافية - ٢ ص ٣٩٨ .

٢ - من الآية ٦٦ سورة الزمر .

٣ - ابن الأنباري : البيان في غريب أعراب القرآن - ٢ ص ٢٤ .

٤ - ابن هشام : المغنى - ١ ص ١٦٦ .

٥ - الآيات من ١ - ٥ سورة المدثر .

الكرامة السابقة والتقدير وثيابك فطهر أى طهر وهكذا .
وقال الفاء زائدة اذ لو لم يحكم زيادتها لأدى ذلك الى دخول الواو
العاطفة عليها وهى عاطفة . (١)
وقال الزمخشري : — دخلت الفاء لمعنى الشرط كأنه قيل وما كان
فلا تدع تكبيره . (٢)

وقال أبو السعود : « الفاء هنا وفيما بعد لازمة معنى الشرط فكأنه قيل
وما كان أى شىء حدث فـ: تدع تكبيره عز وجل ذالفاء جزائية وقيل إنها
دخلت فى كلامهم على توهم شرط فلما لم تكن فى جواب شرط محقق كانت
فى الحقيقة زائدة فلم يمتنع تقديم معمول ما بعدها عليها لذلك : » (٣)
وأما قوله تعالى : « نصل لربك وانحر » ، (٤)

قيل الفاء زائدة وقيل لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، (٥) وينبغى أن

-
- ١ - ابن يعيش : شرح المفصل > ٨ ص ٩٥ .
 - ٢ - الزمخشري : الكشاف > ٤ ص ١٥٦ .
 - ٣ - أبو السعود : تفسير أبو السعود > ٩ ص ٥٤ . وقارن بروح
المعاني للألوسى > ٢٩ ص ١١٧ والزر كشى فى البرهان فى علوم القرآن
> ٤ ص ٢٠٣ .
 - ٤ - آية - سورة الكوثر .
 - ٥ - أبو السعود : ارشاد العقل السليم ج ٩ ص ٢٠٥ (تفسير أبو السعود)
وقارن بروح المعاني للألوسى ج ٣٠ ص ٢٤٦ .

نلاحظ أن (الفراء والأعلم) يريان دخول الفاء غلي خبر المبتدأ اذا كان أمراً أو نهياً كما ذكرنا قبل وأنها تكون زائدة وهما بذلك يقيدان زيادة الفاء بتلك الشروط .

قضية حذف للفاء في النحو والتنزيل العزيز :

تحدث النحاة عن موضوع (حذف الفاء) في مواضع كان ينبغي أن تكون فيها . وقد ذكر (سيبويه) ذلك في الكتاب : وينسب الرأي (للخليل بن أحمد) في حذف الفاء في الشعر فقط للضرورة الشعرية فهو يرى أن الشاعر يضطر الى اسقاط الفاء المتصلة بحـواب الشرط اذا كان جملة اسمية .

قال تعليقا على : — (ان تأتي أنا كريم) لا يكون هذا إلا أن يضطر شاعر من قبل أن (أنا كريم) مبتدأ والفاء وإذا لا يكونان الا متعلقين بما قبلهما ، فكرهوا أن يكون هذا جوابا حيث لم يشبه الفاء . (١)

قيل : - ومما حذف فيه الفاء للضرورة الشعرية قول حسبان بن ثابت .

من يفعل الحسنات الله يشكرها والشر بالشر عند الله مثلان . (٢)

وقد اهتم النحويون بهذا البيت :

١ - سيبويه : الكتاب ج ٣ ص ٦٥ .

٢ - المصدر نفسه ونفس الصحيفة وقارن بخزانة الأدب للبغدادي [شرح شواهد الكافية] شرح الشاهد رقم ٦٩١ مجلد ٣ ص ٦٠٨ ونسبة سيبويه لحسان بن ثابت ورواه جماعة كعب بن مالك الأنصاري .

قال المبرد : - إنه لا يوجد اختلاف بين النحويين في أنه على إرادة الفاء لأن التقديم لا يصلح ^(١) ولكن [البغدادى] - يتقل عن [العيني] - أن [المبرد] منع ذلك حتى في الشعر ^(٢) . ونقل السيوطي عن أبي خيثان الأندلسي أن المبرد منع من حذف الفاء وكذلك نسب ابن هشام إلى المبرد أنه منع من حذف الفاء في الصَّروزة ^(٣) .

وقيل إن الرواية الصحيحة للبيت :-

من يفعل الحسان فالرحمن يشكره [وقال النحاس] قال أبو الحسين الأخفش ان الأصمعي قال « هذا البيت غيره النحويون »

والرواية « من يفعل الخير فالرحمن يشكره »

قال : فسأله عن الرواية فذكر أن النحويين صتموها ولهذا نظائر .

ثم يعقب البغدادي في خزانة الأدب : أن هذا مردود لأنه طعن في الرواة العدول - ونقل [ابن المستوفى] قال وجدت في بعض نسخ الكتاب في أضلة قائل [للمازني] أخبر الأصمعي عن يونس قال نحن عملنا هذا البيت . ^(٤)

١ - المبرد : - المقتضب ج ٢ ص ٧٢ .

٢ - عبد القادر البغدادي : خزانة الأدب مجلد ٣ ص ٦٠٨ .

٣ - السيوطي : - معجم الهوامع ج ٢ ص ٦٠ وقارن ابن هشام في معنى اللبيب ج ١ ص ١٧٨ .

٤ - البغدادي : - خزانة الأدب مجلد ٣ ص ٦٠٨ .

ومن شواهد حذف اللام الواجب اقتراحها: قول الشاعر بنـ

ومن لا يزل يتقاد للغي والصبا

سيلني علي طول السلامة ناديا (١)

قالوا: وإنما جاء مع الشواهد في حذف الفاء وحذف المبتدأ في

جواب الشرط .

قول الشاعر :-

البنج نعل لا تتكعوا العنز شربها

بني نعل من ينكع المنز ظالم (٢)

وقيل: إن [أبا الحسن الأحنس الأوسط] يرى أن حذف الفاء واقع

النثر الصحيح واستدل على ذلك بشواهد من التنزيل العزيز وسياق

في حينه

قالوا: وتحذف الفاء من جواب [أما] إذا دخلت الفاء على قول قد

طرح استغناء عنه بالمقول فيجب حذفها من جواب أما وقد مر بنا شواهد

ذلك (٣)

١ - الأحموني :- شرح الأحموني على ألفية ابن مالك ج ٣ ص ٢٢١

والشاهد فيه حذف الفاء في مجزأب الشرط المقترن بمزق التثنية [تسيلني]

لكنه يحذفها ضرورة .

٢ - المصدر السابق ونفس الصفحة والشاهد فيه حذف الفاء الواقعة في

جواب الشرط بحملة التثنية وقد حذف المبتدأ معها والتقدير فهو مخاطب وذلك

للضرورة الشعرية .

٣ - انظر البحث ص ٧٢ .

قالوا : ولا تحذف في غير ذلك الا في ضرورة شعرية :

وشواهد ذلك قول الشاعر : -

فأما القتال لاقتـالـا لـديـكـو

ولكن سيرا في هراض المراكب

أراد فلا قتال فحذف الفاء ضرورة

ومثله قول الشاعر : -

فأما الصدور لا صدور لجعفر ولكن أهجازا شديدا خريها (١)

أراد فلا صدور لجعفر .

: أما الشواهد القرآنية التي استدلت بها (الأختش الأوسط) على حذف

الفاء الواقعة في جواب الشرط فقد استدلت على ذلك بما ورد في التنزيل العزيز .

فنه قوله تعالى : « كتب عليكم اذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا

الوصية » (٢) .

فالأختش يرى أن الوصية مبتدأ وخبره للوالدين ولا بد لها من فاء لأنها

جملة اسمية في جواب الشرط ويرى أنها محذوفة .

قال ابن الأنباري : - الوصية مرفوع لوجهين : أن يكون مرفوعا

بكتب لأنه نائب فاعل والتقدير كتب عليكم الوصية أو أنه مرفوع بالابتداء

١ - ابن أبي عمير : شرح المفصل ج ٩ ص ١٠١ وقارن بشرح الأشموني

على الألفية ج ١ ص ٣٦٢ .

٢ - الآية ١٨٠ سورة البقرة .

على اضرار الفاء وتقديره : - اذا حضر أحدكم الموت ان ترك خيراً فالوصية
لوالدين والفاء جواب الشرط وهذا القول ضعيف لأن حذف الفاء موضعه
الشعر فقط . (١)

وقال العكبري : - ان ترك خيراً : فجوابه عند الاخفش الوصية
لوالدين واحتج بقول الشاعر : -

(من يفعل الحسنات الله يشكرها) فالوصية على هذا مبتدأ وللوالدين
خبره .

وقال غيره : - جواب الشرط في المعنى ما تقدم من معنى كتب الوصية
لما تقول أنت ظالم أن فعلت ويجوز أن يكون جواب الشرط معنى الايعاء
لامعنى الكتب، وهذا مستقيم على قول من رفع الوصية بكتب وهو الوجه
وقيل المرفوع بكتب الجار والمجرور وهو عليكم وليس بشيء . (٢)

وقال ابن هشام : أما قول من قال : ان ترك خير الوصية على أن الفاء
مردود بأن الفاء لا تحذف الا في الضرورة الشعرية والوصية في الآية نائب
عن فاعل كتب .

وللوالدين متعلق بها — لاخير والجواب محذوف أى فليوصى به (٣) .
أما ما قاله (د. عفيف دمشقية) في كتابة [خطي متعثرة على طريق تجديد
النحو العربي] (الاخفش - الكوفيون) من عدم ضرورة تقدير [الفاء]

١ - ابن الأنباري : البيان في غريب انحراب القرآن ج ٦ ص ١٤٤ .

٢ - العكبري املاء ما من به الرخمين ج ١ ص ١٣٢ .

٣ - ابن هشام : - مغني اللبيب ج ١ ص ٩٨ .

واكراه العرب علي القول بحذقها على الاضمان رغم انه اثبت رأي الاخفش
وقوله : انما ذهب الي ان اللغة تبيح للتكلم في حال وقوع جواب الشرط
جملة اسمية مصدرية بان او غير مصدرية « (١) فلا قياس فيه .

ويستطرذا فيقول : انما ما يمتد له النجاء في تخريج النصوص المذكورة
انفا فلا مسوغ له مادامت تلك النصوص صريحة واصححة (٢) .
فتقول ان هذا اجتهاد في فهم النص الفرآني وان كان له رأي
فليات به .

اما قوله تعالى : قال « يا صميم اني لك هذا قالت هو من عند الله » (٣)
قال العكبري : هو مستأنف فلذلك لم يعطه بالفاء ويجوز ان يكون
التقدير فقال حذف الفاء في جواب الشرط وهذا الموضع يشبه جواب الشرط
لان كلما تشبه الشرط في اقتضاها الجواب . (٤)

ويحتاج الاخفش الاوسط أيضا على حذف الفاء بقوله تعالى : وان
أطعمتمهم إنكم لمشركون « (٥)

١ - د. عفيف دمشقية . خطي متعثرة على طريق تجديد النجوم العربي
[الاخفش - الكوفيون] ص ٧٨ ، دار العلم للملايين بيروت ط ٢ ١٩٨٢ م

٢ - المصدر السابق ص ٧٩ .

٣ - من الآية ٣٧ سورة آل عمران .

٤ - العكبري . املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ١٣٢ .

٥ - من الآية ١٢١ سورة الانعام .

حيث حذفت الفاء من جواب الشرط وهي واجبة لأن جواب الشرط
:بـلغة اسمية

قال الزجاج : فقول من قال إن «الفاء في قوله : انكم لمشركون مضمرة
ذهاب عن الصواب» (١) ويوضح [الزجاج] مرة أخرى هذا الرأي فيقول
أن قياس أبي الحسن الأخفش هو تقدير حذف [الفاء] في الوصية لوالدين .
وهو قياس الفراء [وأن إطعموهم انكم لمشركون] وأن سيهويه حمل هذه
المواضع على التقديم (أي إنكم لمشركون ان أطعموهم) ولم يجز أظهار
الفاء . (٢)

ولكن العكبري : يقول وهو حسن اذا كان الشرط بلفظ الماضي وهو
هنا كذلك وهو قوله وان أطعموهم . (٣)

والزركشى يرد حذف الفاء هنا يقول « لاحتجة فيه لأنه يجوز أن
يكون جوابا للقسم والتقدير والله أن أطعموهم فتكون (انكم لمشركون)
جوابا للقسم والجزاء محذوف سد جواب القسم مسده » (٤)

احتج الأخفش أيضا بقراءة (نافع وابن عامر) .

في قوله تعالى : « وما أصابكم من مصيبة بما كسبت أيديكم » (٥)

١ - الزجاج : اعراب القرآن ج ٢ ص ٦٦٠ .

٢ - المصدر السابق ج ٣ ص ١٨٠ .

٣ - العكبري : املاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٢٦٠ .

٤ - الزركشى : البرهان في علوم القرآن ج ١ ص ٣٠١ .

٥ - من الآية ٣٠ سورة الشورى ..

على أن الفاء محذوفة في جواب الشرط (ما كسبت أيديكم) ولكن
الزر كشي يرد ذلك بأن « ما » فيه موصولة لا شرطية فلم يجوز دخول الفاء
في خبرها . (١)

أما حذف الفاء في العطف : -

ف قيل في قوله تعالى : « إن الله يأمركم أن تذبحوا بقرة قالوا أتتخذنا
هزوا قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين . » (٢)
التقدير فقال أعوذ بالله .

وقوله تعالى : « والي عاد أخاهم هود آ قال يا قوم اعبدوا الله » (٣) قيل
حذف العطف من قوله قال ولم يقل فقال كما في قصة نوح لأنه على تقدير
سؤال سائل قال ما قال لهم هود ؟ فقيل يا قوم اعبدوا الله واتقوه » (٤)

أما حذف جواب الشرط أو تقديره ووجود الفاء ففيه تفصيل .
تحدث الزرخشري عن أحسن مواقع الفاء وهي ما تادل فيه على المفاجأة .

قال في قوله تعالى : « فقد كذبوكم بما تقولون » (٥) هذه المفاجأة
بلاحتجاج والالزام حسنة رائعة وخاصة إذا انضم إليها الالتفات وحذف
القول :

١ - المصدر السابق ج ٤ ص ٣٠١ .

٢ - من الآية ٦٧ سورة البقرة .

٣ - من الآية ٥٠ سورة هود .

٤ - الزر كشي : البرهان في علوم القرآن ج ٣ ص ٢٠٩ .

٥ - من الآية ١٩ سورة الفرقان .

ونحوها قوله تعالى : ذُيِّلَ لَكُمْ رَسُولًا لِمَا كُنْتُمْ بِشَايِرٍ مِنْ الرِّسَالِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بِشِيرٍ وَنَذِيرٍ ، (١) .

وقول القائل :

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا . ثم القبول فقد جئنا خراسانا (٢) .
وفي قوله تعالى : دَلِّدْنَاكُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَيْتِ ، (٣) .

قال الزمخشري : فان قلت ما هذه الفاء وما حقيقتها؟ قلت : هي التي في قوله فقد جئنا خراسانا وحقيقتها أنها جواب شرط يدل عليه الكلام كأنه قال . . ان صح ما قلتم من أن خراسان أقصى ما يراد بنا فقد جئنا خراسانا وأن لنا أن نخلص وكذلك ان كنتم منكرين البعث فهذا يوم البعث . أي فقد تبين بطلان قولكم ، (٤) .

ويعقب (د. محمد أبو موسى) على كلام الزمخشري فيقول : وجزء هام من هذا الكلام الطيب بينه الزمخشري في بيان حقيقة الفاء حينما أشار إلى

(١) الآية ١٩ سورة المائدة

(٢) الزمخشري : الكشاف ج ٣ ص ٢١٤ وقارن بما ذكره عبد القاهر الجرجاني في دلائل الإعجاز [ص ٧١ ، ٧٢] حيث تحدث عن أن معاني النحو لا تحسن في كل موضع تقع فيه دائما

(٣) من الآية ٥٦ سورة الروم

(٤) الزمخشري : الكشاف ج ٣ ص ٣٨٤

بأنها جواب شرطية يترتب في تطوي وبراءها كلاما ثم إن المفاجأة بالاحتجاج
إلى تذكرها (الزخشري) هي بغير الجمال والخيال في هذه الفاءات كما
ولذلك نرى أن كلام الزخشري يترتب بالاصابة والتعميم » (١)

وهذا يدعونا إلى الحديث عن الفاء الفصيحة في القرآن الكريم التي أشاد
إليها التحويون (بالمفترضون) ويسمى النجويون (الفاء) التي تكون في
جواب شرطية مقدر مع الأداة (الفاء الفصيحة) أما (الزخشري) فقال عن
الفاء الفصيحة : لا تقع إلا في كلام بليغ (٢) (والزركشى) يطلق الفاء
الفصيحة على الفاء التي عطفت على محذوف (٣)

أما أبو السعود : فيذكر أن الفاء الفصيحة هي الفاء التي حذف معطوفها
أو كانت لشرط مقدر مع الأداة (٤)

وشاهد ذلك في آيات التزويل العزيز :

قوله تعالى : « وإذ استسقى موسى لقومه فقلنا اضرب بعصاك الحجر
فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا » (٥)

قال الزخشري : فانفجرت الفاء متعلقه محذوف أي فاضرب فانفجرت

(١) د. محمد أبو موسى : البلاغة القرآنية في تفسير الزخشري وأثرها في
الدراسات البلاغية ص ٢٤٢

(٢) ابن زخشري : الكشاف ج ١ ص ٧١

(٣) الزركشى : البرهان في علوم القرآن ج ٣ ص ١٨٢

(٤) أبو السعود : تفسير أبو السعود إرشاد العقل السليم ج ١ ص ٨٩

(٥) من الآية ٦٠ سورة البقرة.

أولاً فإن ضربت فقد انفجرت وهي على هذا فاء فصيحة لا تقع إلا في كلام بليغ (١) :

وقال (الزركشي) قال صاحب الفتح : « وانظروا إلى الفاء الفصيحة في قوله تعالى « فتوبوا إلى بارئكم فاقتلوا أنفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم فتاب عليكم » (٢) كيف أفادت فعلتم فتاب عليكم .

وقوله تعالى : « أضربوه ببعضها » (٣) تقديره فضرِبوه فحوي كذلك يحوي الله الموتى » (٤) :

وقوله تعالى : « قالوا الآن جئت بالحق فذبحوها » (٥) فإن أبو السعود : الفاء فصيحة كما في (انفجرت) أي فحصلوا البقرة فذبحوها » (٦)

وقوله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة » (٧)

١ - الزركشي : الكشف ج ١ ص ١٧١ .

٢ - من الآية ٥٤ سورة البقرة .

٣ - من الآية ٧٣ سورة البقرة .

٤ - الزركشي : البرهان في علوم القرآن ج ٣ ص ١٨٢ .

٥ - من الآية ٧١ سورة البقرة .

٦ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ١ ص ٨٩ .

٧ - من الآية ٥٤ سورة النساء .

قيل الفاء هنا فصيححة والتقدير أى أن يحسدوا الناس على ما أوتوا فقد
أخطأوا إذ ليس الإيتاء مبدع منا لأننا قد آتينا من قبل هذا (١) .

وقوله تعالى : « أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير فقد جاءكم
بشير ونذير » (٢) .

قال أبو السعود : — (فقد جاءكم بشير ونذير) متعلق بمحذوف ينبيه
عنه الفاء الفصيحة وتبين أنه معلل به (٣) .

وقوله تعالى : « فاذهب أنت وربك فقاتلا إنا ها هنا قاعدون » (٤) .

(الفاء فصيححة) أى فاذا كان الأمر كذلك فاذهب أنت وربك فقاتلا .

وقوله تعالى : « فان استطعت أن تبغى نفقا فى الأرض أو سما فى

الصيا فأتائهم بآية » (٥) .

قال الفراء : جواب الشرط محذوف تقديره فافعل مضمره بذلك جاء

التفسير وذلك معناه وإنما تفعله العرب فى كل موضع يعرف به معنى الجواب

ألا ترى أنك تقول للرجل ان استطعت أن تصمدق ان رأيت أن تقوم معناه

يترك الجواب لمعرفة بمعرفة فاذا جاء ما لا يعرف جوابه الا بظهوره أظهرته

كقولك للرجل إن تقم تصب خيرا لا بد فى هذا من جواب لأن معناه

١ - الأوسى : روح المعانى ج ٣ ص ١٠٩ .

٢ - من الآية ١٩ سورة المائدة

٣ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٣ ص ٢٢

٤ - من الآية ٢٤ سورة المائدة .

٥ - من الآية ٣٥ سورة الأنعام .

لا يعرف إذا طرح (١) .

وقوله تعالى : « فاذا حياهم وعميهم يخيل إليه من ضحرم أنها تسمى » (٢) .

﴿ الفاء فصيحة ﴾ معرفة عن سرهم إلى الالتقاء كما في قوله تعالى ﴿ قتلنا اضرب بعصاك البحر فانلق ﴾ أي فالتقوا فاذا حياهم (٣) .

وقوله تعالى « وتالله لا أكيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين فجعلهم جنادا » (٤) .

الفاء في قوله تعالى : « فجعلهم جنادا ﴾ فصيحة ﴿ أي فولوا فأتى إبراهيم عليه السلام الأصنام فجعلهم جنادا أي قطعاً » (٥) .

وقوله تعالى : « قتلنا اذهبنا إلى القوم الذين كذبوا بآياتنا فدمرناهم تدميراً » (٦) .

الفاء ﴿ فصيحة ﴾ في قوله تعالى ﴿ فدمرناهم ﴾ والأصل قتلنا اذهبنا إلى القوم فذهبنا إليهم ودعواهم إلى الإيمان فكذبوها واستمروا على ذلك فدمرناهم

١ - الفراء : معاني القرآن ج ١ ص ٣١٣ .

١ - من الآية ٦٦ من سورة طه .

٣ - أبو السعود : ارشاد العقل السليم ﴿ تفسير أبو السعود ﴾ ج ٦

ص ٢٧ .

٤ - الآية ٥٧ ومن الآية ٥٨ سورة الأنبياء .

٥ - المصدر السابق ج ٧ ص ٧٣ .

٦ - من الآية ٣٦ سورة الفرقان

فاقتصر على حاشيتي القصة اكتفاء بما هو المقصود وقيل بمعنى فدبرناهم
فحكمتنا يتدبرهم فالتمقيب باعتبار الحجم وليس في الإخبار بذلك كثير
فائدة وقيل الفاء مجرد الترتيب « (١) » .

وقوله تعالى : « فأرسل فرعون في المدائن حاشرين » (٢)
﴿ الفاء هنا فصيحة ﴾ أى فأسرى بهم وأخبر فرعون بذلك فأرسل في
المدائن حاشرين .

وقوله تعالى : « فأنجيناه وأهله إلا امرأته قدرناها من الغابرين » (٣)
﴿ الفاء فصيحة ﴾ أى بعد اهلاك القوم أنجيناها وأهله إلا امرأته .

وقوله تعالى : [فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وجزئاً] (٤)
﴿ الفاء فصيحة ﴾ والتقدير ففعلت ما أمرت به من ارضاعه والقائه في اليم
لما تخافتت عليه وحدث ما حذف عويلاً على دلالة الحال وايداناً بكال سرعة
الامتثال [(٥)] .

وقوله تعالى : [فبصرت به عن جنب وهم لا يشعرون] (٦) :
﴿ الفاء فصيحة ﴾ وبصرت به أى أبصرته والتقدير أى فقصت أثره
فبصرت .

١ - الألوسى : - روح المعاني ج ١٩ ص ١٨

٢ - الآية ٥٣ سورة الشعراء

٣ - آية ٥٧ سورة النمل

٤ - من الآية ٨ سورة القمض

٥ - الألوسى : روح المعاني ج ٢٠ ص ٤٥

٦ - من الآية ١١ سورة القصص

وقوله تعالى : « فقالت هل أهداكم ألقى - ألهم بيت يكملونكم » (١١) .

(والفاء فصيحة) أى ودخلت عليهم فقالت .

وقوله تعالى : « فرددناه إلى أمه حتى تفر عينها ولا تحزن » (١٢) .

(الفاء فصيحة) أى فقبلوا ذلك منها ودلتهم على أمه وكلموها في

ارضاعه فقبلت فرددناه إليها أى يقدر نحو ذلك » (١٣) .

وقوله تعالى « فلما قضى موسى الأجل » (١٤) (الفاء فصيحة) رأى ففقدت

العقدين وباشر موسى ما التزمه فلما أتم الأجل وسار بأهله » (١٥)

وقوله تعالى : « فلما رآها تهتزاز كأنها جان ولي مدبرا » (١٦) (الفاء

فصيحة) مفصحة عن جمل حذفت تعريلا على دلالة الحال عليها وإشعارا

بغاية سرعة تحقيق مدلولاتها أى فألقاها فصارت حية فاهتزت فلما رآها

تهتز وتتحرك كأنها جان ولي مدبرا » (١٧) .

١ - من الآية ١٤ سورة القصص

٢ - من الآية ١٣ سورة القصص .

٣ - أبو السعود : ارشاد العقل السليم ج ٧ ص ١٢ وقارن بالألوسى في

روح المعاني . ج ٢٠ ، ص ٥٠ .

٤ - من الآية ٢٩ سورة القصص .

٥ - أبو السعود : ارشاد العقل السليم ج ٧ ص ٢١

٦ - من الآية ٣١ سورة القصص .

٧ - الألوسى : روح المعاني ج ٢٠ ص ٧٤ .

أما قوله تعالى : [يا عبداي الذين آمنوا ان أرضي واسعة فايأى فاعبدون] (١) .

قال الزمخشري : فان قلت : ما معنى الفاء في [فاعبدون] وتقديم المفعول ؟ قلت : الفاء جواب شرط محذوف لأن المعنى إن أرضي واسعة فان لم تخلصوا العبادة في أرض فاخلصوها في غيرها ثم حذف الشرط وعوض عن حذفه تقديم المفعول مع افادة تقديمه معنى الاختصاص لما أمره عباده بالحرص على العبادة وصدق الاهتمام حتى يعطلبوا لها أوفق البلاد (٢) .

وقوله تعالى : [فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون] (٣) .

(الفاء فصيحة) كأنه قيل إن كنتم منكرين البعث فهذا يومه أي فتخبركم أنه قد تبين بطلان إنكاركم — ويجوز أن تكون ماطفة والتعقيب ذكرى أو تعليلية (٤) .

وقوله تعالى : [أئحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه] (٥)

(الفاء فصيحة) في جواب مقدر ويقدر معه [قد] والتقدير : ان صح ذلك أو عرض عليكم هذا فقد كرهتموه . ولأيمكنكم انكار كراهته ،

١ - من الاية ٥٦ سورة العنكبوت .

٢ - الزمخشري : - الكشاف مجلد ٣ ص ٢١ .

٣ - من الاية ٥٦ سورة الروم .

٤ - الألوسی : روح المعاني ج ٢١ ص ٦١

٥ - من الاية ٢١ سورة الحجرات

والجزائية باعتبار التبين (١) .

وقال أبو السعود : - الفاء في فكرهتموه لترتيب ما بعدها على ما قبلها من التمثيل كأنه قيل وحيث كان الأمر كما ذكر فقد كرهتموه (٢)

وقوله تعالى : [فأراه الآية الكبرى] (٣)

(الفاء فصيحة) تفصح عن جعل قد طويت تعويلا على تصميلها في موضوع آخر كأنه قيل فذهب وكان كيت وكيت فأراه .

واقصر [الزمخشري] في الحواشي على تقدير جملة فقال ان هذا معطوف على محذوف والتقدير فذهب فأراه لأن قوله تعالى [اذهب] يدل عليه (٤) .

الفاء التعريعية في القرآن الكريم . --

يرى [محمد عبد الخالق عضية] أنه لا فرق بين الفاء الفصيحة والفاء التعريعية (٥) .

١ - الألوسى : روح المعاني ج ٢٦ ص ١٥٨

٢ - أبو السعود : ارشاد العقل السليم [تفسير أبو السعود] ج ٨ ص ١٢٢ .

٣ - آية ٢٠ سورة النازعات

٤ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٩ ص ١٩٩ . وقارن بروح المعاني للألوسى ج ٢٩ ص ٢٩

٥ - محمد عبد الخالق عضية : دراسات في أسلوب القرآن الكريم ج ٢ القسم الأول ص ٢٥

ولكن باستقصاء آيات التنزيل العزيز نجد إشارات كثيرة من المفسرين والنحويين إلى الفرق بين [الفاء التفرعية] التي تشكل تفصيلا بعد اجمال ولذلك تسمى مرة فاء التفرع أو فاء التفصيل .

وشواهد ذلك في آيات التنزيل العزيز .

قوله تعالى : « هذا خلق الله فأروني ماذا خلق الذين من دونه » (٢) الفاء هنا حرف يدل على التفرع .

وقوله تعالى : « فلا تفرنكم الحياة الدنيا ولا يفرنكم بالله الغرور » (٣) الفاء هنا حرف عطف يدل على التفرع (٤) .

وقوله تعالى : « فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد » (٥) الفاء للتفصيل لا للتعليل كما قيل (٦) .

وقوله تعالى : « فهي إلى الأذقان فهم مقمحون » (١) [الفاء تفرعية] في [فهي إلى الأذقان] وقيل لمجرد التعقيب .

وقوله تعالى : « [فهم مقمحون] الفاء تفرعية أيضا » (٢)

(٢) من الآية ١١ سورة لقمان

(٣) من الآية ٣٣ سورة لقمان

(٤) د. عبده الراجحي : — دروس في الاعراب ج ٢ ص ١١٢

(٥) من الآية ١٢ سورة ناطر

(٦) الألوسي : روح المعاني ج ٢٢ ص ١٩٥

(١) من الآية ٨ سورة يس

(٢) الألوسي : روح المعاني ج ٢٢ ص ٢١٤

وقوله تعالى « فمنها ركوبهم ومنها يأكلون » (٣) .

قال أبو السعود : الفاء لتفريع أحكام التذليل عليها وتفصيلها (٤) .

وقوله تعالى : « ويوم يحشر أعداء الله إلى النار فهم يوزعون » (٥)
الفاء تفصيلية .

وقوله تعالى : « فمن عفا وأصلح فأجره على الله » (٦) الفاء [لتفريع]
أى إذا كان الواجب فى الجزاء رعاية المماثلة من غير زيادة وهى عسرة جدا
فالأولى العفو والاصلاح (٧) .

وقوله تعالى : « فمن نكث فانما ينكث على نفسه » (٨) الفاء الأولى
حرف عطف يفيد التفرغ والتانية واقعة فى جواب الشرط .

وقوله تعالى : فاستغفر لنا يقولون بألسنتهم ما ليس فى قلوبهم قل لمن
يملك لكم من الله شيئا » (٩) الفاء الأولى فى قوله تعالى [فاستغفر لنا] حرف
عطف يفيد التفرغ ، والتانية فى قوله تعالى :

(٣) من الآية ٧٢ سورة يس

(٤) أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٤ ص ٢٦١

(٥) آية ١٩ سورة فصلت .

(٦) من الآية ٤٠ سورة الشورى

(٧) الزجاجي : الجمل ج ٤ ص ٦٤

(٨) من الآية ١٠ سورة الفتح

(٩) من الآية ١١ سورة الفتح

« قل فمن يملك » حرف تفریح أيضا (٢) .
وقوله تعالى : « فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر » (٣) الناء للتفریح أى
فأخذناهم وقهرناهم لأجل تكذيبهم (٤) .

وقوله تعالى : « فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه » (٥) الفاء هنا
حرف عطف يفيد التفریح .

وتعقيبا على آراء بعض النحاة فى زيادة الفاء أو حذفها فى القرآن الكريم
أهذه الظاهرة صحيحة إلى حد ما أم أنها آراء لم يقرها جمهور النحاة .

كان [ابن جنى] من أوائل اللغويين الذين تنبهوا إلى هذا الموضوع
وكتب عنه فى كتابه « الخصائص » فذكر بابا [فى باب الحروف وحذفها]
« ان حذف الحروف ليس بالقياس وذلك أن الحروف انما دخلت الكلام
لضرب من الاختصار فلو ذهبت تحذفها لكنت مختصرا لها هى أيضا واختصار
المختصر اجحاف به » .

ويرى أنك إذا قلت ما قام زيد فقد أعفت [ما] عن [أننى] وهى جملة
من فعل وفاعل وإذا قلت قام القوم الا زيدا فقد ثابت [الا] عن [استثنى]
وهى فعل وفاعل وإذا قلت قام زيد وعمرو فقد ثابت الواو عن أعطف (١) .

(٢) د. عبده الراجحى . دروس فى الاعراب ج ٢ ص ٤٠ ، ٤١

(٣) من الآية ٤٢ سورة القمر

(٤) الألوسى : روح المعانى ج ٢٧ ص ٩١

(٥) من الآية ١٥ سورة تبارك

(١) ابن جنى : الخصائص ج ٢ ص ٢٧٣

ثم قال عن زيادة الحروف « وأما زيادتها فخارج عن القياس أيضا وذلك إذا كانت انما جىء بها إختصارا وإيجازا كانت زيادتها نقضا لهذا الأمر وأخذنا له بالعكس والقلب ألا ترى أن الإيجاز ضد الاسهاب - هذا هو القياس الا يجوز حذف الحروف وزيادتها ومع ذلك فقد حذفت تارة وزيدت أخرى وزيادة الحروف كثيرة وان كانت على غير قياس فأما ما نجده من حذف هذه الحروف فلقوة المعرفة بالموضع .

أما زيادتها فلا وادة التوكيد بها وذلك أنه قد سبق أن الغرض في استعمالها انما هو الإيجاز والاختصار والاكتفاء من الأفعال وما عليها فاذا زيد ما هذه سبيله فهو تناه في التوكيد به (١) .

أما [ابن مضاء القرطبي المتوفى عام ٥٩٢ هـ] الذي كتب كتابه المشهور [الرد على النحاة] حاول فيه أن يهدم الأصول التي قام عليها النحو العربي في الشرق ويحصدي لنقد النحو العربي .

« والحق أنه لم يكن يقصد هدم النحو لذاته ، وانما كان يهدف إلى هدمه باعتباره وسيلة لفهم الفقه الشرقي الذي اشترك هو فيه الثورة عليه » (٢)

وكتاب (ابن مضاء) يبنى في أساسه على هدم نظرية العامل التي هي

(١) المصدر السابق ج ٢ ص ٢٧٩ ، ٢٨٤

(٢) د. عبده الراجحي : دروس في المذاهب النحوية ص ٢١٨ (تقديم
نصوص من كتاب الرد على النحاة لابن مضاء) .

أساس النحو العربي حاول فيه أن ينصح النحاة بالابتعاد عن مظاهر التأويل والتعقيد .

ولكن ما همنا هو اعتراضه على تقدير العوامل المحذوفة وقد تبين لنا رأيه في الحذف حيث قسم المحذوفات الى ثلاثة أقسام : -

الأول : - محذوف لا يتم الكلام به ، حذف لعلم المخاطب به ومنه قوله تعالى « وقيل للذين اتقوا ماذا أنزل ربكم قالوا خيرا » (١)

التقدير : أنزل خيرا

وقوله تعالى : « ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو » (٢) والتقدير : العفو منفق أو المنفق العفو ومن نصب فالعفو منصوب بفعل محذوف .

وقوله تعالى : « ناقة الله وسقياها » (٣) التقدير : ذروا ناقة الله .

« والمحذوفات في كتاب الله تعالى لعلم المخاطبين بها كثيرة جدا وهي اذا أظهرت عربها الكلام وحذفها أوجز وأبلغ » (٤)

والثاني محذوف لاحاجة بالقول اليه بل هو تام دونه وان ظهر كان عيبا كقولك « أزيداً ضربتـه » قالوا انه مفعول بفعل مضمرة تقديره

١ - من الاية ٣٠ سورة النحل

٢ - من الاية ٢١٩ سورة البقرة والنصب قراءة الجمهور والرفع قراءة أبي عمرو .

٣ - من الاية ١٣ سورة الشمس .

٤ - ابن مضاء القرطبي - الرد على النحاة ص ٥٤ وما بعدها .

أضربت زيدا (يعنى بذلك باب الاشتغال عند النحويين) .

وأما القسم الثالث ؛ فهو مضمرة ، إذا أظهرت تغير الكلام عما كان عليه قبل اظهاره كقولنا (يا عبد الله) وهو منصوب عند النحاة بفعل محذوف تقديره أدعو أو أنادى وهذا إذا أظهر تغير المعنى وصار النداء خبرا (١) [يعنى أن يحول الجملة الى خبرية وجملة النداء انشائية طيبة .

أما النصب بالفاء وبالواو فذكر فيه انهم ينصبون الافعال الواقعة بعد هذه الحروف بأن ويقدرن [أن] مع الفعل بالمصدر ويصرفون الافعال الواقعة قبل هذه الحروف الى مصادرها ويعطفون المصادر على المصادر بهذه الحروف و-ا- فعلا ذلك كله لم يردده معنى اللفظ الأول ويجد حلا لمشكلة نصب المضارع بعد فاء السببية في جواب المسائل الثمانية يقول : فالفاء ينتصب بعدها الفعل اذا كان جوابا لأحد ثمانية أشياء . - الأمر والنهى والاستفهام والنق والعرض والتنى والتحضيض والدماء فالفعل ينتصب بعدها في الجملة التي تقع فيها جوابا لأحد هذه الثمانية ، فهي تنصب الفعل ولا تنصبه أن مضمرة (٢) .

ويبين موقفه بوضوح في مسألة الزيادة وبخاصة في التنزيل العزيز يقول « وادعاء الزيادة في كلام المتكلمين من غير دليل يدل عليها خطأ بين لكنه لا يتعلق بذلك عقاب ، وأما طرد ذلك من كتاب الله تعالى الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

١ - ابن مضاء ، الرد على النحاة ص ٥٨ وما بعدها .

٢ - المصدر السابق ص ١٣٧ - ١٤٢ .

وادعاء زيادة معان فيه من غير حجة لا دليل الا القول بأن كل ما ينصب
انما ينصب بتا نصب والناصب لا يكون الا لفظا يدل على معنى اما منطوقا
به ، واما محذوقا مرادا ومعناه قلزم بالنفس .

فالقول بذلك حرام على من تبين له ذلك « ومن بني الزيادة في القرآن
بلفظ أو معنى على ظن باطل قد تبين بطلانه فقد قال في القرآن بغير علم
وتوجه الوعيد اليه ، ومما يدل على أنه حرام الاجماع على أنه لا يزداد في
القرآن لفظ غير المجمع على اثباته وزيادة المعنى كزيادة اللفظ بل هي أخرى
لأن المعاني هي المقصودة ، والألفاظ دلالات عليها ومن أجلها (١) .

ونسطيع أن نبين وجهة نظر [ابن مضاء] بأنه كان ظاهري المذهب
من الناحية الفقهية ولذلك أراد أن يؤصل هذا الاتجاه فبدأ يهاجم النحو
المشرك الذي يبنى على أساسه بعض أحكام الفقه المشركي .

وبجانب أن دعوة [ابن مضاء] لم تلق ذيوعا في أوساط النحويين فإن
كثيرا من الباحثين المحدثين حاولوا أن يؤيدوا رأى [ابن مضاء] فقد حاول
[ابراهيم مصطفى] حين أصدر كتابه [احياء النحو] (٢) احياء فكرة
[ابن مضاء] في هدم نظرية العامل والانيان بمصطلحات بسيطة للنحو غير
أن الكتاب لم يسلم من النقد وعلى الجانب المضاد لرأى ابن مضاء أصدر
(محمد عرفة) كتابا (النحو والنحاة بين الأزهرى والجامعة) (٣) بين فيه

١ - ابن مضاء : الرد على النحاة ص ٦٠ .

٢ - ابراهيم مصطفى : احياء النحو القاهرة ١٩٣٧ م .

٣ - طبع بمطبعة السعادة بالقاهرة ١٩٣٧ م .

الأخطاء التي يرى أن صاحب [احياء النحور قد وقع فيها مدافعا عن نظرية العامل وشاركه « عباس حسن » في كتابه [النحو الوافي] (١) مدافعا عن نظرية العامل وما زال الباحثون المحنثون بعضهم يؤيد نظرية الغاء العامل وبعضهم يدافع عنها .

أما فريق الباحثين المحدثين فقد أدلوا بدلوهم في هذا الموضوع وكان غالبهم يتهم النحويين بالجوء إلى التأويل والتقدير والتكلف واعتیاص السائل ومن هؤلاء ما كتبه د. محمد صلاح الدين مصطفي في كتابه [النحو الوصفي من خلال القرآن الكريم] : حيث تحدث عن حذف الشرط أو الجزاء من الجملة الشرطية .

(The Elision incnditional Sentence)

أما الحذف الواجب فيرى أنهم كانوا متأثرين بنظرية العامل وأن فكرة الحذف الواجب تأثرت [بهذه الأفكار المنطقية والفلسفية الذي أثر على البحث النحوي ووجهه هذه الوجة التي انتهت إلينا بها على هذا النحو ومن جهة أخرى لم يعتمد النحاة كثيرا على الأفكار اللغوية الأخرى الذي يمكن أن تساعد في بيان المعنى وتعميق مفهومه بدلا من أن يعتمد اعتمادا شبه كامل على [نظرية العامل] حيث كان على النحويين أن يربطوا بين المعنى النحوي وهو معنى وظيقي في المقام الأول وبين القرائن الأخرى التي تساعد على فهم المعنى النحوي والتي تتضافر معا عند غياب أحدها] (٢) .

١ - عباس حسن / النحو الوافي ج ٤ ص ٧٣

٢ - د. محمد صلاح مصطفي : النحو الوصفي من خلال القرآن الكريم

ولذلك لا يوافق على الحذف الواجب ولكن يعترف بما يسمى [بالحذف الجائز] أي الحذف الذي دل عليه دليل، من لفظ أو سياق أو حكام [١].

أما د محمد حمادة عبد اللطيف [فيذكر] أن الحذف الواجب يثير خلافا بين بعض الدارسين المحدثين كما أثارنا بين النحاة القدماء ف يرى بعض الباحثين المحدثين أن هذه المواضع يمكن أن تصنف على أنها ضرب من التراكيب الخاصة ولكن القول بهذه التراكيب الخاصة سوف يفتح الباب واسعا أمام كثير من الاضطرابات وذلك لأن كل تركيب منها سوف يكون نموذجاً بذاته [ولذلك فهذه كلها عوارض تعترض لبناء الجملة اعتماداً على بنيتها الأساسية] [٢].

أما [د. عفت الشرقاوى] فيذكر رأيه عن الحذف في اسلوب الشرط يقول [هذا لون من التفكير النحوي في تفسير أساليب الشرط حيث يذهب النحويون مذاهب واسعة في التقدير بالحذف] :

أو بالإضافة للأسباب التي أشرنا إليها من قبل والتي تتصل بالبحث عن نمط ثابت للتعبير يجب أن ترد هذه الأساليب المطلقة المتجددة إليه [٣].

ويحاول أن يجد حلاً لهذه التقديرات النحوية فيقول [إن هذه الأساليب التي تبدو لهم بسبب تصوراتهم النمطية الشرطية، لا يمكن أن تخضع لقياسهم

١ - المصدر السابق ج ١ ص ١٩٦

٢ - د. محمد سماحة عبد اللطيف : في بناء الجملة العربية ص ٣٧٣ ، ٣٧٤

٣ - د. عفت الشرقاوى : بلاغة العطف في القرآن الكريم دراسة

اسلوبية ص ٧٤

في ذلك لأنها في حقيقة الأمر ليست شروطاً محذوفة الجواب كما يظنون
وإنما هي باب آخر من صور التعبير في العربية لا يجرى على نمط أساليب
الشرط المعروفة (١)

أما د [عفيف دمشقية] فيذكر : بأن من المنطقات الفادحة للنجاة
الخطأ فكرة الزيادة في الكلام فلقد جرهم إليها في إعتقادنا ﴿ ميكانيكية
الاعراب ﴾ المستندة أولاً وأخيراً إلى فكرة العامل (٢) .

ويذكر عن منهج الأخفش وغيره في حذف الفاء في جواب الشرط « ونميل إلى
الاعتقاد بأن ما حمل الأخفش على هذه التقديرات كان العلاقة من القاعدة
الكلية التي فرضتها مدرسته للجملة الشرطية » (٣) .

وخلاصة القول أن النجاة كانوا يتريدون في التقديرات المحذوفة لتتنطبق
مع القواعد النحوية ويبالغون في زيادة بعض الحروف لتسير مع القاعدة
والتزيل العزيز به من الفصاحة والبلاغة ما لا يخفى على أحد فأولى بنا أن
نبعد عن مواطن الحذف والزيادة .

ويتصل بموضوع زيادة الفاء أو حذفها في آيات التنزيل العزيز ما تحدث
عنه بعض المفسرين واللغويين في حذف الفاء أو وجودها في بعض الآيات
المتشابهة أو العطف بالواو أو بثم في آيات وعطفها في آيات متشابهة بالفاء .

١ - المصدر السابق ص ٧٥

٢ - د . عفيف دمشقية : خطى متعثرة على طريق تجديد النحو العربي
﴿ الأخفش — الكوفيون ﴾ ص ٥٠

٣ - المصدر السابق ص ٢٨

كتب الخطيب الاسكافي المتوفى ٤٢٠ هـ كتابه ﴿ درة التنزيل وغرة التأويل ﴾ في بيان الآيات المتشابهات : كتاب الله العزيز (١) .

تحدث في كثير من أبوابه عن هذا الموضوع ومن نماذج ذلك .

قوله تعالى : « وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما » (٢) .

وقوله تعالى : « في سورة الاعراف ويا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة فكلا من حيث شئتما » (٣) .

فعطف ﴿ كلا ﴾ على قوله ﴿ اسكن ﴾ . بالفاء في سورة الأعراف وعطفها في سورة البقرة بالواو .

« والأصل في ذلك أن كل فعل عطف عليه ما يتعلق به تعلق الجواب بالابتداء وكان الأول مع الثاني بمعنى الشرط والجزاء .

فالأصل فيه عطف الثاني على الأول بالفاء دون الواو .

كقوله تعالى : « وإذ قلنا ادخلوا هذه القرية فكلوا منها حيث شئتم رغدا » (٤) .

١ - مطبوع في بيروت ط أولى ١٩٧٣ م منشورات دار الافاق الحديث - بيروت .

٢ - من الآية ٣٥ سورة البقرة .

٣ - من الآية ١٩ سورة الأعراف .

٤ - من الآية ٥٨ سورة البقرة .

فعطف كلوا على ادخلوا بالقاء لما كان وجود الأكل منها متعلقا بدخولها فكأنه قال ان دخلتموها أكلتم منها ، فالدخول موصل إلى الأكل متعلق بوجوده بوجوده (١) .

وقوله تعالى : « ومن أظلم ممن أفترى على الله كذباً ياتيه إنه لا يفلح الظالمون » (٢) .

وقوله تعالى : « في سورة يونس : فمن أظلم ممن أفترى على الله كذباً أو كذباً ياتيه إنه لا يفلح المجرمون » (٣) .

جاء بالواو في الأولى وبالفاء في الثانية - وفي الأولى فان ما تقدم من قوله تعالى : « قل أي شيء أكبر شهادة : قوله ومن أظلم جعل عطف صدرور بعضها على بعض بالواو ولم تعلق الثانية بالاولى تعليق ما هو من سببها فأجرى قوله ﴿ ومن أظلم ﴾ مجراها وعطف بالواو عليها .

أما الثانية فان ما قبلها عطف بعضها على بعض بالفاء مثل قوله تعالى : « قل لو شاء الله ما تلوته عليكم ولا أدراكم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله أفلا تعقلون » (٤) .

١ - الخطيب الاسكافي : درة التنزيل وغرة التأويل برواية أبي الفرج الاسكافي ص ١٠ وانظر البرهان في توجيهه متشابه القرآن لمحمود بن حمزة الكرمانى ﴿ م ٥٠٥ هـ ﴾ تحقيق عبد القادر عطا دار الكتب العلمية بيروت ١٩٨٦ ص ٣٨

٢ - آية ٢١ سورة الانعام

٣ - آية ١٧ سورة يونس

٤ - آية ١٦ سورة يونس

فتعلق كل ما بعد الفاء بما قبله تعلق المسبب بسببه وقوله بعده ﴿فمن أظلم﴾
أى إذا عرفتم أنه ليس من قولى لظهم، منى بعد ما لم يكن فيما مضى من
عمرى، فليس أحد أشد اضرا را بنفسه منكم فى قولكم على الله ما لم يقله
فهذا موضع الفاء وكل موضع فى القرآن يكون بعد هاتين الآيتين بالواو
والفاء فاعتبره (١).

وقوله تعالى: قل يا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف تعملون (٢)

وقوله تعالى: فى سورة هود فى قصة شعيب

«ويا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل سوف تعملون» (٣)

وفى سورة ﴿الزمر﴾ قل يا قوم اعملوا على مكانتكم انى عامل فسوف
تعملون (٤).

لم جاء بحذف الفاء فى ﴿سوف﴾ فى سورة ﴿هود﴾ وجاءت مثبتة فى
﴿الانعام والزمر﴾.

الجواب: أن يقال: أمر الله نبيه فى سورة ﴿الانعام﴾ بأن يخاطب
الكفار على سبيل الوعيد.

اعملوا على طريققتكم وجهتكم، أو على تمكنتكم فسوف تعملون أنكم

١ - الخطيب الاسكافى: درة التنزيل ص ١١٤

٢ - من الآية ١٣٥ سورة الانعام

٣ - آية ٩٢ سورة هود

٤ - آية ٣٩ سورة الزمر

أسأتم إلى أن نسكم والعمل سبب للجزاء الذى عبر عنه بقوله « فسوف تعلمون » فالنماء متعلقة بقوله اعملوا أو التقدير اعملوا فسوف تعلمون أنى عامل فسوف أعلم ، فحذف للعلم به وكذلك سورة ﴿ الزمر ﴾ وأما فى سورة ﴿ هود ﴾ فإنه حكاية عن شعيب عليه السلام لما تجاهل قومه عليه .

فقالوا له : - يا شعيب ما نفقه كثيراً بما تقول وانا لراك فىنا ضعيفا ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بهزير .

فقال لهم : اعملوا على مكانتكم أنى عامل سوف تعلموا ، وتعرفون عملى ، وان قائم أنا لا نفقه أكثر ما تقوله فيجعل سوف تعلمون مكان الوصف لقوله عامل ، فلم يصح على هذا المعنى دخول الغاء ، وقصد هذا المعنى لما أظروا من جهلهم به وأنهم لا يعرفون ما يقوله لهم فقال لهم انى عامل سوف تعلمون عملى وتعرفونه بعد ما أنكرتوه (١) .

وأما قوله تعالى : « يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم وماؤهم جهنم وبئس المصير » (٢) .

قال العكبرى : ان قيل كيف حسنت هنا والنماء أشبه بهذا الموضع ففيه ثلاثة أجوبة أحدها أنه واو الحال ، والتقدير اعمل ذلك فى حال استحقاقهم جهنم ، وتلك الحال حال كفرهم ونفاقهم .

والثانى : ان الواو جىء بها تنبيهاً على إرادة فعل محذوف تقديره واعلم أن مأواهم جهنم .

١ - الخطيب الاسكافى ندرة التنزيل ص ١٣٢ وانظر البرهان فى توجيهه

متشابه القرآن للكرمانى ص ٦٨

٢ - الآية ٧٣ سورة التوبة

والتات : ان الكلام محمول على المعنى والمعنى ، أنه قد اجتمع لهم عذاب الدنيا بالجهد والغلظة وعذاب الآخر : عمل جهنم مأوى لهم (١) .

وأما قوله عز وجل : أفلم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم (٢) .

وفي سورة الروم : أو لم يسيرا في الارض فنظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم (٣) .

للسائل أن يسأل عما جاء من هذا القرآن بالفاء وما جاء منه بالواو ، والمعنى لكل واحد من الحرفين .

الجواب : أن يقال كل موضع تقدم قوله : أفلم يسيرا في الارض فإنه في موضع يقتضى الاول وقوع ما بعده بالفاء ، وكل موضع تقدم [أو لم يسيرا] فإنه من المواضع التي لا تقتضى الدعاء إلى السير والبعث على الاعتبار فيكون ذلك مؤديا إليه وإنما يكون بالواو عطف جملة على جملة ، وان كانت الثانية أجنبية من الاولى (٤) .

فقوله في سورة يوسف [أفلم يسيرا] قبله وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى إليهم من أهل القرى (٥) .

١ - المكبري : إملاء ما من به الرحمن ج ٢ ص ١٨

٢ - من الآية ١٠٩ سورة يوسف

٣ - من الآية ٩ سورة الروم .

٤ - الخطيب الاسكافي : درة التنزيل وغرة التأويل ص ٢٤٢ . وأنظر

البرهان في توجيهه متشابه القرآن للكرمانى ص ٦٠

٥ - من الآية ١٠٩ سورة يوسف

معناه : كان الرسل من القرى التي بعثوا إليها ، فلما طغوا نزل بهم من العذاب ما بقي أثره في ديارهم من الخسف والانهيار فصار معنى قوله تعالى : « وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحي إليهم من أهل القرى » : أى لم يكونوا إلا رجالا أرسلوا إليهم فخالقوهم فاعتبروا أنهم بآثارهم ومشاهدة ديارهم لتجنبوا ما يجلب عليكم مثل خالهم (١)

وكذلك قوله تعالى في سورة الحج « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها » (٢) ،

هو بعد قوله تعالى: فكأن من قرية أهلكتها وهي ظالمة فهي خاوية على عروشها وبئر معطلة وقصر مشيد (٣) فكأنه قال إذا كان كذا فسيروا في الأرض واعتبروا .

فأما قوله في الروم : « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا » (٤) فإنه لم يتقدم ما يصير هذا كالجواب عنه .

وقوله تعالى في سورة فاطر « أو لم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان طائفة الذين من قبلهم » (٥) لم يتقدمه ما يكون هذا كالجواب عنه فلم يحسن الا الواو .

١ - الخطيب الاسكافي : درة التنزيل ص ٢٤٣

٢ - من الآية ٤٦ سورة الحج .

٣ - من الآية ٤٥ سورة الحج

٤ - من الآية ٩ سورة الروم

٥ - من الآية ٤؛ سورة فاطر (الملائكة)

وقوله تعالى : « في سورة غافر » أو لم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم (١) .

فآيات التي تقدمت هذا ليس فيها ما يقتضى أن يكون هذا كالجواب له فلذلك جاء بالواو .

فآية التي في آخر سورة غافر وهي : « أفلم يسيروا في الأرض » (٢) فان ما قبلها تقتضى الناء في قوله تعالى : « ونقد أرسلنا رسلا من قبلك » (٣) وقوله تعالى : « وعجبوا أن جاءهم منذر منهم وقال الكافرون هذا ساحر كذاب » (٤) .

وقال في سورة [ق] ٠ - بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب (٥) .

لسائل أن يسأل عن اختصاص « وقال الكافرون هذا ساحر كذاب بالواو في سورة [ص] واختصاصها ببناء في سورة [ق] والجواب - ان التي في سورة [ق] خبر عن عجبهم ونسب أنفسهم واتصال قولهم به فقالوا بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب فكان آخر الكلام راجعا إلى أوله الذي هو خبر عن ضميرهم من حصول العجب فيه وقوله عقيب هذا شيء عجيب ، وليس كذلك في سورة [ص] لأن قوله

١ - من الآية ٢١ سورة غافر (المؤمن)

٢ - من الآية ٨٢ سورة غافر

٣ - من الآية ٨٢ سورة غافر

٤ - آية ٤ سورة ص

٥ - آية [٢] سورة [ق]

هنا (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) خبر عن عجبهم قولاً وفعلًا ، وقولهم بعد ذلك ليس هو راجعا إلى قوله وعجبوا رجوع ما في سورة (ق) إليه لأنه أخير عنهم أنهم قالوا (هذا ساحر كذاب) إلى قوله (وعجبوا) رجوع قولهم إليه (هذا شيء عجيب) فيقع عقيبهِ ويقتضى الفاء اقتضاءه إذ لم يكن قولهم هذا ساحر كذاب من مقتضى عجبوا كما كان قولهم هذا شيء عجيب منه « (١) .

هذه أهم مظان دلالة الفاء في النحو العربي وشواهدا من التنزيل العزيز وبجانب ذلك هناك أوجه أخرى اختلف فيها النحاة والمفسرون ومنها :

١ - تأتي الفاء كثيرا بعد همزة الاستفهام في جملة العطف أو الاستثناء وقد اختلفوا فيها قال (ابن هشام) عن الهمزة :

« إنها إذا كانت في جملة معطوفة بالواو أو بالفاء أو بثم قدمت على العاطف تليها على أصلاتها في التصدير أما أخواتها في الاستفهام فتأخر عن حررِف العطف كما هو قياس في جميع أجزاء الجملة المعطوفة هذا (مذهب سيويوه والجمهور) وخالفهم جماعة أولهم (الزمخشري) فزعموا أن الهمزة في تلك المواضع في محلها الأصلي وأن العطف على جملة مقدره بينها وبين العاطف « (٢) .

ثم يعقب على هذا الرأي فيقول ويضعف قولهم ما فيه من التكلف وأنه غير مطرد في جميع المواضع (٣) وسنرى أن (الزمخشري) وهو من أولئك

١ - الخطيب الاسكافي : - درة التنزيل ص ٣٩٧

٢ - ابن هشام : - المعنى ج ١ ص ٤٧

٣ - نفس المصدر ج ١ ص ٤٦

الذين يرون تقدير جملة قيل الهمزة يجزم برأى القائلين بعدم الحذف
في مواطن .

ويتفق معنا كثير من الباحثين المحدثين الذين يرون في كثرة التأويل
مع حذف متعسف وتمحل يزيد المعنى غموضاً .

أما الشواهد التي استدلت بها كلا الفريقين فمنها ما يلي : —

قوله تعالى : (أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون
الكتاب أفلا تعقلون) (١) .

قيل الفاء هنا حرف عطف على مقدر هو المعطوف عليه وقيل بل هي
استثنائية .

وقوله تعالى : (أفكلما جاءكم رسول بما لا تهوى أنفسكم
استكبرتم) (٢) .

قال العكبري : (دخلت الفاء هنا لربطنا بعدها بما قبلها والهمزة
للاستفهام ومعناها التوبيخ) (٣) .

وقوله تعالى : (لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل
إلا من بعده أفلا تعقلون) (٤) .

١ - من الآية ٤٤ سورة البقرة

٢ - من الآية ٨٧ سورة البقرة

٣ - العكبري : أملاء ما من به الرحمن ج ١ ص ٤٩

٤ - من الآية ٦٥ سورة آل عمران

قيل : الهمزة داخلة على مقدر هو المعطوف عليه بالعاطف المذكور على رأى أى ألا تفكرون فلا تعقلون بطلان قولكم أو نقول ذلك فلا تعقلون بطلانه . (١)

وقوله تعالى : « أفان مات أو قتل انقلبتم » (٢)

قال الزمخشري : والهمزة هنا داخله على مقدر هو المعطوف عليه والتقدير هو : - أتؤمنون به في حياته فان مات أو قتل انقلبتم » (٣)

وقوله تعالى : « أفغير دين الله يبغون » (٤)

أجاز الزمخشري : الوجهين بتقدير من رأيه وبغير تقدير من رأى سيويه والجمهور فقال : دخلت همزة الانكار على الفاء العاطفة جملة على جملة ثم توسطت الهمزة بينهما ويجوز أن يعطف على محذوف تقديره : أيقولون فغير دين الله يبغون . (٥)

أما قوله تعالى : « أفلا يتوبون الى الله ويستغفرونه » (٦)

قال أبو السعود : - الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى ألا يتوبون

١ - الألوسى : روح المعاني ج ٣ ص ١٩٤ .

٢ - من الآية ١٤٤ سورة آل عمران .

٣ - الزمخشري : الكشاف ج ١ ص ١٢٠ .

٤ - من الآية ٨٣ سورة آل عمران .

٥ - المصدر السابق ج ١ ص ١٥٠ .

٦ - من الآية ٧٤ سورة المائدة

عن تلك العقائد الزائفة والأقويل الباطلة فلا يتوكلون إلى الله تعالى . (١)
أما قوله تعالى : « أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا بيساقا وهم
نائمون (٢) »

قال الزمخشري : (أفأمن أهل القرى) عطف على قوله تعالى
« فأخذناهم بغتة » (٣) ونجد هنا تراجعا من تقدير العطف فهو يتبع منهج
سيبويه والجمهور في عدم التقدير .

وأما قوله تعالى : « أفأمن الذين مكروا السيئات » (٤)

قال أبو السعود : - الفاء هنا للعطف على مقدر ينسحب عليه النظم
الكريم أي أنزلنا اليك الذكر لتبين لهم مضمون الذي جعلته أنباء الأمم
المهلكة بفنون العذاب ، ويفكرون في ذلك أم يفكرون فأمن الذين مكروا
السيئات أن يخسف الله بهم الأرض كما فعل بقارون على توجيه الإنكار إلى
المعطوفين معا أو أفكروا فأمنوا على توجيهه إلى المعطوف على أن الأمن
بعد التفكير مما لا يكاد يفعله أحد وقيل هو عطف على مقدر تنبئ عنه الصلة
أي : أمكروا فأمن الذين مكروا . الخ . . (٥)

١ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٣ ص ٦٧

٢ - الآية ٩٧ سورة الاعراف

٣ - من الآية ٩٦ ، ٩٧ سورة الاعراف وانظر الزمخشري في الكشاف

مجلد ١ ص ١٧ .

٤ - من الآية ٤٥ سورة النحل .

٥ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ١ ص ٢٦٨

وأما قوله تعالى : « أفغير الله تتقون » (١)

قال أبو السعود : - الحمزة للإنكار والفاء للعطف على مقدر ينسحب عليه. السياق أى. أعقيب تقرر الشؤون المذكورة من تخصيص جميع الموجودات للسجود له تعالى وكون ذلك كله له ونهيه عن اتخاذ الأنداد وكون الدين له واصباً، المستدعي ذلك لتخصيص التقوي به سبحانه غير الله الذى شأنه ما ذكر تتقون فتليعون : (٢)

وقوله تعالى : « أفبنعمة الله يجحدون » (٣)

قال أبو السعود : - الفاء للعطف على مقدر وهى داخلة فى المعنى أى أيشركون به فيجحدون نعمته. (٤)

وقوله تعالى : « أفبالباطل يؤمنون » (٥)

قال أبو السعود : الفاء فى المعنى داخلة على الفعل وهى للعطف على مقدر أى أتفكرون بالله الذى شأنه هذا فيؤمنون بالباطل أو أبعد تحقيق ما ذكر من نعم الله تعالى بالباطل يؤمنون بدون الله سبحانه . (٦)

١ - من الآية ٥٢ سورة النحل .

٢ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٢ ص ٢٧١ .

٣ - من الآية ٧١ سورة النحل .

٤ - المصدر السابق ج ٢ ص ٢٧٨ .

٥ - من الآية ٧٢ سورة النحل

٦ - المصدر السابق ج ٢ ص ٢٧٩ .

وقوله تعالى : « أفأصنماكم ربكم بالبنين واتخذ من الملائكة
اناثاً » (١)

قال أبو السعود : الفاء للعطف على مقدر يفسره المذكور أى أفضلكم
على جنابه فخصكم بأفضل الأولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته أحسها
وأدناها . (٢)

وقوله تعالى : « أفأمتتم أن يخسف بكم جانب البر » (٣)
الهمزة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتم فأمتتم فحملكم
ذلك على الاعراض . (٤)

وقوله تعالى : « أفأرأيت الذى كفر بآياتنا » (٥)
قيل : - الفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام أى أنظرت فرأيت
الذى كفر بآياتنا الباهرة التى حقها أن يؤمن بها كل من يشاهدها . (٦)
أما قوله تعالى : « ما آمنت قبلم من قرية أهلكتها أفهم يؤمنون » (٧)

-
- ١ - من الآية ٤٠ سورة الاسراء .
 - ٢ - المصدر السابق ج ٢ ص ٣٢٩ .
 - ٣ - من الآية ٦٨ سورة الاسراء .
 - ٤ - المصدر السابق ج ٢ ص ٣٤١ وقارن بتفسير النسفى ج ٢
ص ١٢٥ .
 - ٥ - من الآية ٧٧ سورة مريم .
 - ٦ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٥٥ ص ٤٤١ .
 - ٧ - آية ٦ سورة الأنبياء .

قيل للفاء العطف إما على مقدر دخلته الهمزة فأفادت وقوع إيمانهم
وتفيه عقيب إيمان الأولين و أما على أن الفاء متقدمة على الهمزة في الاعتبار
منفيدة لترتيب إنكار وقوع إيمانهم على عدم إيمان الأولين وإنما قدمت
الهمزة للصدارة « (١) »

وأما قوله تعالى : « لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا
تعقلون » (٢) الفاء للعطف ولي مقدر ينسحب عليه الكلام أى ألا تتفكرون
فلا تعقلون . (٣)

وأما قوله تعالى : « أفان مت فهم الخالدون » (٤)

قيل الفاء لتعليق الشرطية بما قبلها والهمزة لإنكار مضمونها بعد تقرر
القاعدة الكلية النافية لذلك بالمرّة والمراد بانكار خلودهم وتفيه انكار ما هو
مدار له وجوداً أو عدماً من شماتتهم بموته صلى الله عليه وسلم فان الشاتة
بما يفريه أيضا مما لا ينبغي أن يصدر عن العاقل كأنه قيل أفان مت فهم
الخالدون حتى بشمتوا بموتك . (٥)

١ - المصدر السابق ج ٦ ص ٥٦ وقارن بروح المعاني للألوسى

ج ١٧ ص ١٢ .

٢ - آية ١٠ سورة الأنبياء .

٣ - المصدر السابق ج ٦ ص ٥٨ . وقارن بروح المعاني للألوسى

ج ١٧ ص ١٠ .

٤ - من الآية ٣٤ سورة الأنبياء .

٥ - أبو السعود : تفسير أبو السعود ج ٦ ص ٦٦ .

وقيل التقدير (أفهم الخالدين إن مت) على التقديم والتأخير وبعد استعراض رأى [الزمخشري وأبي السعود] نرى، أن [أبو السعود] تكلف التأويل والتقدير التي لا حاجة بنا إليها أما [الزمخشري] فهو تارة مع التقدير أو عدمه وقد يكون تقديره ضرورة .

أما قوله تعالى: ﴿ ما لكم من دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون ﴾ (١) قيل الهمزة حرف تهييم [وفي غير القرآن استفهام] والفاء حرف استئناف ، (٢) وهو رأى وجيه

وقوله تعالى: ﴿ أو لم يهد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم ان في ذلك لآيات أفلا يسمعون ﴾ (٣) فالهمزة هنا حرف تهييم والفاء حرف استئناف .

وقوله تعالى: ﴿ فنخرج به زرعا تأكل منه أنعامهم وأنفسهم أفلا يبصرون ﴾ (٤) الهمزة حرف تهييم والفاء حرف استئناف

وقوله تعالى: ﴿ أفلم يروا الى ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾ (٥)

١ - من الآية ٤ سورة السجدة .

٢ - د. عبد الراجحي ، د. محمد بدري عبد الجليل — دروس في الاعراب ج ٥ ص ٤٨

٣ - آية ٢٦ سورة السجدة .

٤ - من الآية ٢٧ سورة السجدة .

٥ - من الآية ٩ سورة سبأ .

الهمزة حرف تهيم والفاء هنا حرف عطف . (١)

وقوله تعالى : ﴿ أفمن يمشى مكباً على وجهه أهدى ﴾ (٢)

الفاء هنا قيل حرف استئناف وهو رأى قوى وقيل للعطف على مقدر .

وقد ذكر بعض النحويين والمنسرين أوجه أخرى للفاء في آيات التنزيل

العزیز ومنها .

(١) قالوا تكون الفاء تفسيرية وشواهد ذلك .

قوله تعالى : ﴿ وكم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً ﴾ (٣)

قال أبو حيان الأندلسي : الفاء هنا ليست للتعقيب وإنما هي للتفسير

كقولهم توضأ فغسل كذا ثم كذا . (٤)

وقوله تعالى : ﴿ فانتقمنا منهم فأغرقناهم ﴾ (٥)

قال أبو حيان : الفاء تفسيرية وذلك على رأى من أثبت للفاء هذا المعنى

والا كان المعنى فأردنا الانتقام منهم . (٦)

وقوله تعالى : ﴿ فأذاقهم الله الخزي ﴾ (٧) قيل الفاء تفسيرية (٨)

١ - المصدر السابق ج ٥ ص ٩٩ .

٢ - من الآية ٢٢ سورة الملك .

٣ - من الآية ٤ سورة الأعراف .

٤ - أبو حيان : البحر المحيظ ج ٤ ص ٢٦٨ .

٥ - من الآية ١٣٦ سورة الأعراف .

٦ - المصدر السابق ج ٤ ص ٢٨٥ .

٧ - من الآية ٢٦ سورة الزمر .

٨ - الألوسی . روح المعاني ج ٤ ص ١٢٣ .

وقوله تعالى ﴿ فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول
ربي أكرم من ﴾ (١)

قيل الفاء في ﴿ أكرمه ونعمه ﴾ تفسيرية فيكون جواب أما خير
للبتداء . (٢)

وقالوا قد تكون حرف اعتراض مثل قوله تعالى : ﴿ فلا تكن في سرية
من لقائه ﴾ (٣) قيل الفاء هنا حرف اعتراض . (٤)

وقال الرضى : وكثيرا ما تكون فاء السببية بمعنى لام السببية وذلك
اذا كان ما بعدها سببا لما قبله .

مثل قوله تعالى : ﴿ فاخرج منها فانك رجيم ﴾ (٥)

٢ : قالوا وتكون للتوكيد ويرافقها القسم : -

مثل قوله تعالى : [[فبعضتك لأغوينهم أجمعين]] (٦)

وقوله تعالى : [[فوردبك لنسألنهم أجمعين]] (٧)

١ - آية ١٥ سورة الفجر .

٢ - المصدر السابق ج ٣٠ ص ١٢٥ .

٣ - من الآية ٢٣ سورة السجدة .

٤ - د. عبده الراجحي ، د. مجد بدرى عبد الجليل - دروس في

الاعراب ج ٥ ص ٧٨ .

٥ - الرضى : - شرح الكافية ج ٢ ص ٣٦٦ والآية ٣٤ سورة الحجر

٦ - من الآية ٨٢ سورة ص .

٧ - آية ٩٢ سورة الحجر .

- ذهب (المروى) إلى أن الفاء تكون عوضاً عن رب واستشهد بقول امرئ القيس .

فثلثك حبلى قد طرقت ومرضع . . . فألهيتها عن ذى تمام محول (١)
أى رب مثلك (٢) .

ولكن رأى غالب النحويين أن رب هنا محذوفة ويبقى عملها بعد الفاء كثيراً مثل هذا الشاهد في رواية من روى بجر (مثل) (ومرضع) وأما من رواه بنصبها فثلثك مفعول أطرقت وحبلى بدل منه .

قال الرماني : وزعم قوم أن الفاء تأتي عوضاً عن رب وأتشدوا فثلثك حبلى قد طرقت ومرضع فألهيتها عن ذى تمام محول ، وأنشدوا .

فان أهلك فذى خنق لظاه يكاد على يلتهب التهابا

والتوجه عند البصريين أن رب ها هنا مضمرة وهي العاملة لالفاء (٣) .

٢ - ذهب (المروى) إلى أن الفاء تكون نسقا (عطف نسق) بمعنى إلى مثل قولك مطرنا بين الكوفة والقادسية .

١ - سيبويه : الكتاب ج١ - ص ٢٩٤ وقارن بابين هشام في أوضح المسالك على شرح ألفية ابن مالك ج ٣ ص ١٣٥ وشرح شذور الذهب الشاهد رقم ١٦٢ وقد وضج (محمد محيي الدين) محقق شرح الشذور ان الفاء هنا حرف نائب عن رب وأن موضع الشاهد (فثلثك) حيث حذف حرف الجر الذي هو (رب) وأبقى عمله بعد الفاء وهذا إنما يتم على رواية من جر (مثل) ومن العلماء من ذكر (أن رب) لم تضمّر بعد الفاء الا في بيتين أحدهما هذا البيت على اختلاف في رواية كما ذكرنا والآخر قول الشاعر

فحور قد لهوت بين عين نواعم في المروط وفي الرباط

٢ - المروى : الأزهيه في علم الحروف ص ٢٥٣

٣ - الرماني : معاني الحروف ص ٤٦

المعنى إلى القادسية قال لا يجوز أن تقول (دارى من الكوفة فالقادسية)
لأن دارك لا تكون آخذة ما بين الك... إلى القادسية وإنما تصلح إذا كان
ما بين الكوفة والقادسية كله (١).

وبعد

فهذه هي (الفاء) ذلك الحرف الخفيف على اللسان كان له دلالة لغوية
متعددة — وإذا كان النحويون قد عدوا (الفاء) من أحرف العطف —
فإنها وردت في التنزيل العزيز بهان عدة استخدمت للإيجاز في [التاء
التصحيحية] لربط الخبر في ما يشبه أسلوب الشرط وللتفصيل في الفاء التفرعية
ورردت في خبر المبتدأ الدال على الطاب .

وأنت الفاء مسبوقة بهمزة الاستفهام وهو أسلوب قرآني يعطى انسجاما
ونسقا وكان استخدام الفاء في التنزيل يعطى ربطا وخفة وتنغيا وإيجازا .
وقد حاولت جهد طائفي أن أذكر اختلاف النحويين في بعض القضايا
النحوية حول (الفاء) مثل (حذف التاء وزيادتها) اثبتين الدلالة اللغوية فيها
وإذا كان هذا الحرف (الفاء) قد أدى هذه المعاني المتعددة فهذا يدل على
سعة العربية وإعجاز القرآن اللغوي في استخدام هذا الحرف .

الفصل الثاني

(بسم الله الرحمن الرحيم)

مقدمة :

القرآن الكريم منبع نياض لكل باحث ومتبذل وهو المصدر الرئيسى لفصاحة اللغة وسلامة اللسان العربى وينبغى على الطلاب أن يبدأوا فى التدريب على اعراب القرآن الكريم ليكون لهم معينا لفصاحة السنتهم وقوة بلاغتهم ويجب على الطلاب ان يلاحظوا الملاحظات الآتية قبل اعراب القرآن الكريم .

(١) متعلق شبه الجملة أى (الجار والمجرور والظرف) : متعلق شبه الجملة بالفعل أن وجد مثل سافر محمدا الى القاهرة فالجار والمجرور متعلق بالفعل سافر فان لم يوجد الفعل فيتعلق شبه الجملة بما يعمل عمل الفعل ومثال ذلك :

١ — المصدر مثال ذلك : الاخلاص فى العمل عبادة فالجار والمجرور متعلق بالمصدر الاخلاص .

٢ — اسم الفاعل مثل قولك : محمدا مسافر غدا بالطائرة فالظرف والجار والمجرور متعلقان باسم الفاعل مسافر .

٣ — اسم المنعول مثل قولك : العدو مراقب من جنودنا كل لحظة فالجار والمجرور والظرف متعلقان باسم المنعول مراقب .

٤ — الصفة المشبهة مثل قولك : محمدا كريم فى كل موقف فالجار والمجرور متعلق بالصفة المشبهة (كريم) .

٥ — اسم الزمان والمكان مثل قولك : لله المشرق والمغرب فى كل مكان فالجار والمجرور متعلق باسم الزمان المشرق والمغرب .

ويتعلق شبه الجملة بمحذوف وهو ما ينهم نكره .

- ١ — مثال المفهوم تولك بحياتي هذا الوطن فالجار والمجور متعلق بفعل محذوف تقديره (أفدى) .
- ٢ — أن يدل عليه دليل (أى فعل سابق عليه) مثال ذلك : أسافر اليوم الى القاهرة — وأما فعلاً فالى الاسكندرية فالجار والمجور الى القاهرة متعلق بالفعل أسافر والجار والمجور الى الاسكندرية متعلق بفعل محذوف تقديره أسافر .
- ٣ — أن يكون خبراً مثل : محمد فى البيت فالجار والمجور متعلق بمحذوف خبر فى محل رفع وكذلك كان محمد فى البيت (شبه الجملة متعلق بمحذوف خبر فى محل نصب) وان محمداً فى البيت (شبه الجملة متعلق بمحذوف خبر ان فى محل رفع) أو أن يتعلق بمحذوف خبر مقدم مثال ذلك : فى المسجد مصلون نشبه الجملة متعلق بمحذوف خبر مقدم
- ٤ — أن يكون صفة وهو ما جاء بعد نكرة مثال ذلك : قرأت كتاباً فى المكتبة نشبه الجملة متعلق بمحذوف صفة لكتاب .
- ٥ — أن يكون حالاً وهو ما جاء بعد المعرفة مثل : قرأت هذا الكتاب فى المكتبة فالجار والمجور متعلق بمحذوف حال .
- ٦ — أن يكون صلة الموصول مثال ذلك : الضيف الذى فى البيت كريم نشبه الجملة متعلق بمحذوف صلة الموصول لا محل لها من الاعراب .
- ٧ — قد يتعلق شبه الجملة بمحذوف جرى الاستعمال على حذفه مثال ذلك : قولك لمرىض شرب دواء بالشفاء أى تشرب بالشفاء نشبه الجملة متعلق بفعل محذوف . وكذلك بالصحة والعافية . وتقول لمن تزوج . بالرفاء والبنين أى تزوجت بالرفاء والبنين وكذلك عندما نقسم بالواو أو بالتاء نقول : والله — أو تالله شبه الجملة متعلق بمحذوف تقديره أقسم ويجب أن تلاحظ أنه لا يصح حذف المتعلق ان كان كوناً خاصاً

وهو ما لا يفهم عند حذفه فاذا قلنا أنا وائق بك فلا يصح أن نحذف
اسم الفاعل (وائق) فنقول أنا بك الا اذا دلت عليه قرينه فاذا قيل
لك بمن تتق ؟ نقول بك .

الجملة التي لها محل من الاعراب

الجملة التي لها محل من الاعراب انواع هي :

١ - الجملة الواقعة خبرا (اى اذا كانت جملة اسمية او فعلية محتوية
على رابط يعود على المبتدا) مثال ذلك الجملة الاسمية : الحديقة
(اشجارها مثمرة) جملة اشجارها مثمرة فى محل رفع خبر المبتدا -
الحديقة واشجارها مبتدا ثان ومثمرة خبر المبتدا الثانى والجملة من
المبتدا الثانى وخبره فى محل رفع خبر المبتدا الاول .

ومثال الجملة الفعلية : العلم ينفع صاحبه جملة ينفع صاحبه فى محل
رفع خبر المبتدا (العلم) .

٢ - الجملة الواقعة مفعولا به او يكون ذلك بعد القول او يكون القول
بمعنى الظن مثال ذلك : قال الطالب (ان عليا نجح) جملة ان عليا
نجح فى محل نصب مفعول القول . ظننت عليا (يقرأ الكتاب) جملة
يقرأ الكتاب فى محل نصب مفعول به ثان لظن .

٣ - اذا وقعت حالا : ولا بد ان يكون فيها رابط اما ضمير يعود على صاحب
الحال او الواو مثال ذلك : رايت الطالب (كتابه فى يده) جملة كتابه
فى يده فى محل نصب حال ومثال (لا تحكم وانت غضبان) جملة وانت
غضبان مبتدا وخبر فى محل نصب حال والواو واو الحال .

٤ - اذا وقعت مضافا اليه (وهى تتع مضافا اليه بعد كلمة تكون مضافة
الى جملة جوازا او وجوبا وذلك مثل الكلمات الدالة على الزمان سواء

كانت ظرفا أو غير ظرف (مثال ذلك : قابلت علياً يوم (حضر)
 جملة حضر فعل وفاعل ضمير مستتر تقديره هو في محل جر مضاف
 اليه . ونلاحظ أنه من الظروف الزمانية اللازمة للاضافة إذ - إذا -
 لما - ومن الظروف المكانية التي تضاف الى الجمل الاسمية والفعلية
 (حيث) .

٥ - إذا وقعت صفة وذلك بعد التكرات مثال ذلك : هذا يوم (قد رقى
 صحوه) جملة قد رقى صحوه في محل رفع صفة ليوم .

٦ - إذا وقعت جواباً لشرط جازم مقرونة بالناء أو باناء النجائية مثال ذلك:
 من يطع الله (فهو محبوب) جملة فهو محبوب في محل جزم جواب
 الشرط ومثال ذلك أيضا : ان تشدد على العدو (إذا هو هارب) فاذا
 هنا حرف للمناجاة وهو هارب مبتدأ وخبر والجملة في محل جزم جواب
 الشرط .

٧ - إذا كانت معطوفة على جملة لا محل لها من الاعراب مثل الارباب ينفح
 ويرفع .

(الجملة التي لا محل لها من الاعراب)

١ - المستأنفة وهي التي تقع في صدر الكلام أو في أثنائه وهي منقطعة عما
 قبلها مثل قولك : نور الشمس لا يخفى وقولك مات العالم (رحمه الله)
 جملة رحمه الله مكونة من فعل وفاعل ومفعول به والجملة من الفعل
 والفاعل لا محل لها من الاعراب. مستأنفة .

٢ - الجملة المفسرة وهي الجملة التي تفسر ما يسبقها وتكشف عن حقيقته
 وقد تكون بحرف يفسر أو غير مقرونة ومثال ذلك نظير الحيوان في
 استعطاف (أى اعطى طعاما) ومثال ذلك أيضا : هل انلك على طريق
 الفلاح (أن تخلص في عمك) .

٣ - جملة جواب القسم مثل والله (لاجتهدن) فجملة لاجتهدن جواب القسم لا محل لها من الاعراب .

٤ - الجملة المعترضة : وهى الجملة التى تعترض بين شيئين يحتاج كل منهما للآخر وهذا الاعتراض يفيد توكيد الجملة ويقويها ويكون الاعتراض فى مواقع هى :

(أ) بين الفعل ومفعوله مثال ذلك : حضر - امتقد - على .

(ب) بين المبتدأ والخبر مثال ذلك : على - انا وائق - كريم - فجملة (انا وائق) مكونة من مبتدأ وخبر وهى معترضة بين على وكريم لا محل لها من الاعراب .

(ج) بين الفعل والمفعول مثال ذلك : اكرمت - انقسم - زيدا .

(د) بين الشرط وجوابه مثال ذلك : ان يجتهد طالب - انا موتمن - يتجح .

(هـ) بين قد والفعل مثال ذلك : قد - والله - حضر زيد .

٥ - الجملة الواقعة جوابا لشرط غير جازم او جازم ولم تقترن بالفاء او اذا الفجائية . ومثال ذلك : لو حضر على (اكرمه) فجملة اكرمه جواب الشرط لا محل لها من الاعراب .

وقولك : ان تستقم (تسعد) فجملة تسعد لا محل لها من الاعراب جواب الشرط الجازم .

٦ - صلة الموصول : مثال ذلك : اكرم من (ملك) فجملة ملك لا محل لها من الاعراب صلة الموصول .

٧ - التابعة لجملة لا محل لها من الاعراب . مثال ذلك : جلس ابراهيم وقام اخوه .

(ق) كتب اعراب القرآن الكريم .

افرد الكثير من العلماء كتباً لاعراب القرآن الكريم وجعلوها وقتنا على الاعراب القرآني وكان الهدف الاساسي من ذلك توضيح معنى او تأييد قراءة وأهم هذه الكتب التي اختلفت بذلك .

١ - اعراب ثلاثين سورة من المفصل لابن خالويه المتوفى عام ٣٧٠هـ والكتاب يختار سوراً لبيان اعرابها ويتضح من منهجه انه يشرح أصول كل حرف ويبين الاشتقاق الصرفي مع اعرابه .

٢ - تفسير مشكل اعراب القرآن لمكي بن ابي طالب م ٤٣٧هـ والكتاب اعراب من الفاتحة الى الناس ويتضح من عنوان الكتاب انه يهتم بالمشكل من اعراب الآيات وقد بين منهجه من خلال مقدمة الكتاب فقال « وقد رأيت اكثر من ألف في الاعراب طوله بذكره لحروف الخفض وحروف الجزم ، وبما هو ظاهر من ذكر الفاعل والمفعول واسم ان و خبرها في أشباه ذلك ، يستوى في معرفتها العالم والمبتدئ وأغفل كثيراً مما يحتاج الى معرفته من المشكلات .

فقصدت من هذا الكتاب الى تفسير مشكل الاعراب وذكر علله وصعبه ، ونادره ليكون خفيف المحمل ، سهل المأخذ ، قريب التناول لمن اراد حفظه والاكتفاء به (١) .

وقد بين ايضاً انه لم يؤلف كتابه للمبتدئ في النحو وانما الله لمن خطأ فيه خطوات . ويسير كتابه الى الأيجاز وايضاح المشكل من اعراب القرآن الكريم لا يتعداه الى غيره .

٣ - املاء ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقراءات في جميع القرآن

(١) مكي بن ابي طالب في مشكل اعراب القرآن المقدمة ص ٢ .

لإمام أبي البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله العكبري النرقى
عام ٦١٦ هـ (١) .

يعد هذا الكتاب من أهم كتب أعراب القرآن الكريم فهو شامل
لأعراب جميع السور ولا يقتصر على المشكل فقط وإنما يناقش الآراء
ويوضح القراءات وأعرابها .

ويبين منهجه من خلال المقدمة القصيرة التي قدم بها الكتاب فقال :
« والكتب المؤلفة في هذا العلم كثيرة جدا ، مختلفة ترتيبا ومدا ، فمنها
المختصر حجبا وعلما ، ومنها المطول بكثرة أعراب الظواهر ، وخلق
الأعراب بالمعاني ، وقلما تجد فيها مختصر الحجم كثير العلم ، فلما
وجدتها على ما وصفت أحببت أن أملئ كتابا يصغر حجمه ويكثر
علمه ، اقتصر فيه على ذكر الأعراب ووجوه القراءات (٢) .

ويمتاز كتاب العكبري بذكر الآراء المختلفة في أعراب كثير من
الآيات مع الإشارة إلى القراءات فيها وأوجه الأعراب ثم يناقش
الآراء ويحاول ترجيح رأى على آخر وهو يتبع منهج المدرسة البصرية
في كثير من آرائه وينقد آراء المدرسة الكوفية .

٤ — البيان في غريب أعراب القرآن لأبي البركات بن الأنباري : ويعد هذا
الكتاب من الكتب المعتمدة في أعراب القرآن الكريم وهو أعراب كامل
للقرآن الكريم لكنه للغريب من الأعراب فقط فقد قال ابن الأنباري في
مقدمة قصيرة الهدف من كتابه مقال « فقد لخصت في هذا المختصر
غريب أعراب القرآن على غاية من البيان توخيا للفهم » .

(١) العكبري : أملاء ما من به الرحمن من وجوه الأعراب والقراءات
في جميع القرآن — تحقيق إبراهيم عطوه عوض — طبع : مصطفي
الطليبي في جزاين الطبعة الأولى ١٩٦١م .
(٢) المصدر السابق المقدم ص ٣ .

ويتضح من استعراض مواد الكتاب أنه يبين الوجوه المحتملة في أعراب كثير من الآيات وهو لا يذكر في الآيات إلا الأعراب النحوى ولا يذكر الشروح المعنوية أو البلاغة ثم هو يذكر الآراء في الآيات التى تحتاج الى أعراب أما الواضحة أعرابيا فمتجاوزها الى غيرها .

وقد أحال ابن التبارى الباحث الى كتاب « الانصاف فى مسائل الخلاف بين البصريين والكوفيين » وكذلك كتاب أسرار العربية ونلاحظ فى أسلوبه السلاسة والبساطة ووضوح العبارة هذه هى أهم الكتب التى اقتصت بأعراب القرآن وهناك كثير من كتب التفسير التى هتمت بأعراب الآيات الى جانب شرح معنى الآيات وأهم هذه التفسيرات التى تناولت أعراب القرآن مع الشرح المعنوى كتاب (البحر المحيط لأبى حيان الاندلسى) .

وقد ذكر فى مقدمة تفسيره المنهج الذى سار عليه فذكر أنه « يبتدىء بالكلام على مفردات الآية التى يفسرها لفظه فيما يحتاج اليه من اللفظة ، والاحكام النحوية التى لتلك اللفظية قبل التركيب (١) وهو يذكر الآراء النحوية ويحمل الآيات على أحسن أعراب وأحسن تركيب كما ذكر .

« بسم الله الرحمن الرحيم »

أعراب « بسم الله الرحمن الرحيم »

١ - (بسم الله) الجار والمجرور (بسم) متعلق بحذوف - قال البصريون المحذوف مبتدأ والجار والمجرور خبره والتقدير : ابتدأتى بسم الله . وقال الكوفيون ان (بسم) فى موضع نصب بفعل محذوف تقديره «ابتدأت بسم الله » أو أبدأ بسم الله ونلاحظ هنا أن الالف من (اسم) قد حذفت من الخط لكثرة الاستعمال - ونلاحظ أن المهمزة لا تحذف الا فى انبسلة الكاملة بشرط الا يذكر المتعلق بالجار والمجرور لا متقدما

(١) أبو حيان الاندلسى تفسير البحر المحيط المقدمة ص ٢ .

ولا متأخرا ولا تحذف اذا اقتصر على لفظ الجلالة ولم ينكر الرحمن الرحيم مثل قوله تعالى : «باسم الله مجراها» واسم مضاف ولفظ الجلالة مضاف اليه وحذفت الالف في لفظ الجلالة في (الله) لكثرة الاستعمال وكذلك حذفت في (الرحمن) .

٢ - (الرحمن — الرحيم) وهما مجروران على النعت والرحمن والرحيم من صيغ المبالغة — ومشتقتان من الرحمة والرحمن ابلغ من الرحيم .

(نماذج من اعراب سورة البقرة)

١ - (الم) قبل أن نبدا في اعراب (الم) وهى من الحروف المتقطعة التى بها سور من القرآن الكريم ينبى أن تعرف الآراء التى قيلت فى معناها لنصل الى أقوى الآراء فى اعرابها متناسبا مع المعنى (الآراء فى معنى الحروف المتقطعة) .

(١) روى ابن عباس رضى الله عنه ثلاثة أقوال فى الحروف المتقطعة :
أولها : أن قول الله عز وجل الم أقسم بهذه الحروف أن هذا الكتاب الذى أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم هو الكتاب الذى من عند الله عز وجل لا شك فيه ، قال هذا فى قوله تعالى : (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه) .

الثانى : أن الر ، حم ، ن اسم الرحمن مقطع فى اللفظ موصول فى المعنى .

الثالث : أن الم ذلك الكتاب قال : الم معناه انا الله اعلم وأرى .

(ب) روى عن قتاده والسدى والكلبي أنها انشاء للقرآن (١) .

(١) المعبرى : املاء ما من به الرحمن جا ص ٣ .

(ج) روى عن زيد بن اسلم م ١٢٦ هـ انها أسماء للسور (١) .

واختار هذا الراى الخليل بن أحمد م ١٧٥ هـ وسيبويه م ١٨٠ هـ .

(د) وروى عن عامر انها اسم أسماء الله مقطعة بالهجااء اذا وصلتها

كانت أسما من أسماء الله مثل (إله بهم ، ن) . تجمع فى الرحمن .

(هـ) وروى عن حمزة بن حبيب وحكيم بن عمير وراشد بن سعد قالوا :

إلهاء والمص والم نواشيه ذلك وهى ثلاثة وعشرون أن فيها اسم الله

الإعظام .

(ق) روى عن أبى عبيده انه قال : هذه الحروف المتقطعة حروف الهجااء

وهى افتتاح كلام .

(ح) ونقل تطرب ان هذه الحروف حروف المعجم لتبدل على ان هذا

القرآن مؤلف من هذه الحروف المقطعة التى هى حروف (ا - ب -

ت - ث) فجاء بعضها مقطعا وجاء تمامها مؤلفا ليدل القوم الذين

نزل عليهم القرآن انه بحروفهم التى يعقلونها لا ريب فيه .

(خ) روى عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه وعلى بن أبى طالب رضى

الله عنه انها سر من أسرار القرآن .

(ط) ذكر تطرب م ٢٠٦ هـ والفراء م ٢١١ والمبرد ٢٨٥ هـ انها جاءت لتتحدى

مثال ذلك : (ان الله تعالى انها ذكرها احتجاجا على الكفار وذلك

أن الرسول صلى الله عليه وسلم لما تحداهم أن يأتوا بمثله هذا

القرآن أو بعشر سور أو بسورة واحدة فمجزوا عنه ، انزلت هذه

الحروف تنبيها على أن القرآن ليس الا من هذه الحروف وأنتم قادرين

(١) نفس المصدر ج١ ص ٤ .

عليها وشارفون بقوانين الفصاحة فكان يجب أن تأتوا بمثل هذا القرآن ، فلما عجزتم ثم دل ذلك على أنه من عند الله لا من البشر (١) .

أوجه الاعراب في الحروف المقطعة :

- ١ - قالوا انها احرف مقطعة « مبنية » على الوقف لا محل لها من الاعراب .
- ٢ - انها مجرورة على التسم وحرف القسم محذوف والتقدير أقسم بالم .
- ٣ - انها في موضع نصب وانها مفعول به لـ ن محذوف والتقدير آتلم .
- ٤ - انها في موضع رفع على انها خبر لمبتدأ محذوف والتقدير (هذه الف لام ميم) او انها مبتدأ والخبر ما بعدها هو (ذلك) .

وأقوى الآراء : أنها احرف مقطعة لا محل لها من الاعراب ليتناسب مع أقوى الآراء في معناها على أنها من اعجاز القرآن او انها سر من أسرار القرآن يتحدى بها الله تعالى العرب .

ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين (٢) .

ذلك الكتاب :

- (١) ذلك في محل رفع اما على أنها مبتدأ والكتاب خبره .
 - (ب) او ان تكون خبرا لمبتدأ مقدر هو ذلك الكتاب وبذلك يكون الكتاب بدلا او عطف بيان مرفوع بالضممة الظاهرة والراى الثانى أقوى .
- لا ريب فيه :

لا : حرف لنفى الجنس مبنى على السكون لا محل له من الاعراب .
ريب : اسم لا النافية للجنس مبنى على الفتح في محل نصب (وقد ركبت ريب مع لا تركيب خمسة عشر) .

(١) الفراء معانى القرآن ج١ ص ٢ .

فيه : جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر لا تقديره لا ريب كائن فيه هدى : في اعرابها أوجه للرفع ووجه للنصب فلما الرفع أن تكون خبرا مبتدأ محذوف تقديره هدى . و تكون خبرا ثانيا لذلك والنصب على الحال من الهاء في (فيه) اي لا ريب فيه هاديا وهو أقوى الآراء . للمتقين : جار ومجرور متعلق اما بهدى لأنها مصدر او بمحذوف صفة لهدى .

(الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون — آية ٢) الذين : في موضع جر او نصب او رفع :

فالجر على أنها صفة للمتقين والرفع على أنها خبر لمبتدأ محذوف تقديره هم المتقون او هي مبتدأ وما بعدها الخبر وهو «اولئك على هدى من ربهم » والنصب على تقدير اعنى الذين وأقوى الآراء .
الجر (صفة للمتقين) او الرفع على أنها خبر لمبتدأ محذوف .

«يؤمنون بالغيب» يؤمنون فعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو ناعل والجملة من الفعل والفاعل صلة الموصول لامحل لها من الاعراب .
(بالغيب) جار ومجرور — متعلق بالفعل يؤمنون .

(ويقيمون الصلاة) الواو حرف عطف ويقيمون فعل من الاعمال الخمسة مرفوع بثبوت النون والواو ناعل وجملة يقيمون المعطوفة لا محل لها من الاعراب .

(الصلاة) مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة .

(وما رزقناهم) الواو حرف عطف وما — مكونه من حرف جر وما اسم موصول مبنى على السكون في محل جر والجار والمجرور متعلق بينفثون المتأخرة عنها لأن التقدير وينفقون ما رزقناهم (رزقناهم ؛ رزق فعل ماض مبنى على السكون ونا في محصل رفع فاعل وهم في

محل نصب مفعول به والجملة الفعلية صلة الموصول لا محل
من الاعراب .

(والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالأخرة هم
يوقنون — آية ٤) .

(والذين يؤمنون)

الواو حرف عطف مبنى على الفتح لا محل لها من الاعراب ، الذين
اسم موصول مبنى على الفتح في محل جر معطوف او في محل رفع
معطوف — يؤمنون — فعل من الانعال الخمسة مرفوع بثبوت النون
والواو فاعل والجملة من الفعل والفاعل صلة الموصول لا محل لها
من الاعراب (بما أنزل اليك) الباء حرف جر مبنى على الكسر لا محل
لها من الاعراب و (ما) اسم موصول مبنى على السكون في محل
جر والجار والمجرور متعلق بالفعل (يؤمنون) .

(أنزل) فعل ماض مبنى على الفتح ومبنى للمجهول — ونائب الفاعل
ضمير مستتر جوازا تقديره هو — والجملة صلة الموصول لا محل لها
من الاعراب .

(اليك) جار ومجرور متعلق بالفعل (أنزل) .

(وما أنزل من قبلك) الواو حرف عطف — وما اسم موصول في محل
جر معطوف أنزل — فعل ماض مبنى على الفتح ونائب الفاعل ضمير
مستتر جوازا تقديره هو .

(من قبلك) جار ومجرور والكاف في محل جر مضاف اليه .

وبالأخرة : جار ومجرور متعلق بالفعل (يوقنون المتأخر) .

هم يوقنون : هم ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ ويوقنون : فعل من

الانفعال الخمسة مرفوع بثبوت النون والوا فاعل والجملة من الفعل والفاعل خبر المبتدأ والجملة من المبتدأ وخبره معطوفه لا محل لها من الاعراب .

(أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون) آية (٥) .
أولئك :

أولاء : اسم اشارة مبنى على الكسر فى محل رفع مبتدأ والكاف حرف خطاب لا محل له من الاعراب .

على هدى : على حرف جر ، وهدى مجرور بكسرة مقدره منسع من ظهورها التعذر والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر أولئك .
(من ربهم) : جار ومجرور وهم مضاف اليه . والجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لهدى .

(وأولئك هم المفلحون) : الواو حرف عطف — أولاء : اسم اشارة مبنى على الكسر فى محل رفع مبتدأ والكاف حرف خطاب لا محل لها من الاعراب .

هم : ضمير فصل وله اعرابان بالاختيار اما أنه ضمير فصل لا محل له من الاعراب — او مبتدأ ثان .

المفلحون : خبر المبتدأ هم او خبر المبتدأ الثانى والمبتدأ الثانى وخبره خبر المبتدأ الاول .

«ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم لا يؤمنون — آية ٦» .
ان : حرف توكيد ونصب مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب .
الذين : اسم ان (اسم موصول مبنى على الفتح فى محل نصب) .
كفروا : فعل ماض مبنى على الضم لاتصاله بواو الجماعة والواو

فإنه في الجملة بين الفعل والفاعل صلة الموصول لا محل لها من الإعراب .

سواء عليهم : سواء إما أن تكون (مبتدأ) أو (خبراً مقبلاً) مرفوع بالضمة الظاهرة والاقوى أن تكون (سواء) خبراً مقبلاً — وعليهم جار ومجرور متعلق بسواء .

الأنذرتهم : الهمزة حرف تسوية ولا تكون التسوية إلا مع (أم) وسببت همزة التسوية لأننا إذا قلنا : أمجد عندك أم على ؟ فقد استويا عندك في أنك لا تدري أيهما عندك ، مع تحقيق وجود أحدهما وأنذرت : فعل ماض مبني على السكون والتاء تاء الفاعل مبني على الفتح في محل رفع و (هم) ضمير متصل في محل نصب مفعول به والمصدر المؤول من الهمزة والفعل في محل رفع مبتدأ مؤخر والتقدير — الإنذار وتركه متساويان .

أم لم تنذرهم لا يؤمنون .

أم : حرف عطف مبني على السكون لا محل له من الإعراب .
لم : حرف نفى وجزم وتلب مبني على السكون لا محل له من الإعراب .
تنذرهم : فعل مضارع مجزوم بالسكون والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره أنت ، وهم ضمير متصل في محل نصب مفعول به .

لا يؤمنون : لا حرف نفى مبني على السكون لا محل له من الإعراب .
يؤمنون : فعل مضارع مرفوع بثبوت النون — والواو فاعل — والجملة الفعلية في محل رفع خبر إن والتقدير : إن الذين كفروا لا يؤمنون مهما تنذرهم ، لأن الإنذار وعدمه متساويان عندهم .

« ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ولهم عذاب عظيم » (٧) .

ختم : فعل ماضٍ مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب .
 الله : لفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمة الظاهرة والجملة استثنائية
 لا محل لها من الاعراب .

على قلوبهم : جار ومجرور وهم في محل جر مضاف اليه والجار
 والمجرور متعلق بالفعل (ختم) .

وعلى سمعهم : الواو حرف عطف — على سمعهم : جار ومجرور وهم
 ضمير متصل في محل جر مضاف اليه والجار والمجرور متعلق بالفعل
 (ختم) ايضا ومعطوفه على شبه الجملة السابقة (على قلوبهم) .

(وعلى ابصارهم غشاوة) — على ابصارهم جار ومجرور وهم مضاف
 اليه في محل جر والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم تقديره
 كائن . غشاوة : مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة الظاهرة .

ملحوظة : نلاحظ هنا ان القرآن الكريم استعمل هنا على قلوبهم
 بالجمع ثم أفرد بقوله : وعلى سمعهم ثم الجمع وعلى ابصارهم وذلك
 لأسباب أهمها :

١ — ان السمع مصدر والمصدر اسم جنس يقع على القليل والكثير
 ولا يفتقر الى التثنية والجمع .

٢ — ان نقدر مضافا على لفظ الجمع والتقدير على مواضع اسماعهم .

٣ — أن يكون اجتنى بالفردي لما أضانه الى الجمع لان اضافته الى الجمع
 يعرف بها أن المراد به الجمع وهو كثير في كلام العرب .

(ولهم عذاب عظيم) لهم جاز ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم .
 عذاب : مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة المقدرة .

عظيم : نعت حقيقي مرفوع بالضمة الظاهرة — والجملة من المبتدأ
 وخبره معطوفة لا محل لها من الاعراب .

«ومن الناس من يقول آمنا بالله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين — آية ٩» .

ومن الناس من يقول : الواو حرف عطف لا محل لها من الاعراب .

من الناس جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم .

من مبتدأ مؤخر مبنى على السكون في محل رفع (ومن هنا نكره عامة

موضوفة ويقول صفة لها والتقدير ومن الناس فريق يقول) .

يقول : فعل مضارع مرفوع بالضممة الظاهرة والفاعل ضمير مستتر

جوازا تقديره هو والجملة من الفعل والفاعل صفة (لمن) .

آمنا بالله : آمن فعل ماض مبنى على السكون لا محل له من الاعراب

ونا الفاعلين مبنى على السكون في محل رفع وبالله جار ومجرور

متعلق بالفعل آمن والجملة الفعلية في محل نصب مقول القول .

وباليوم الآخر : الواو حرف عطف — باليوم جار ومجرور والجار

والمجرور معطوف على شبه الجملة السابق (بالله) متعلق بتنفس

الفعل (آمن) (وما هم بمؤمنين) الواو عاطفة — ما إما أن تكون

عاملة عمل ليس فتكون ما الحجازية واما أن تكون ما (تمييزه) نافية

مبهمة — والحجازية أقوى هنا — لأن النحاة يرون أن الخبر المقترن

بالباء الزائدة يغلب أن يكون في ما الحجازية .

هم : اسم ما الحجازية في محل رفع .

بمؤمنين : الباء حرف جر زائد — مؤمنين خبر ما الحجازية مجرور

لفظا منصوب محلا والجملة من ما واسمها وخبرها في محل نصب حال .

« يخادعون الله والذين آمنوا وما يخدعون الا انفسهم وما

يشعرون — آية ٩ » .

(يخادعون الله) لها وجهان في محل الاعراب .

اما أن تكون استئنافية لا محل لها من الاعراب — أو تكون في محل

نصب حال والوجه الاول أقوى .

(والذين آمنوا) الواو حرف عطف — الذين اسم موصول مبنى على الفتح في محل نصب معطوف على لفظ الجلالة .

(آمنوا) نعل وفاعل وهي صلة الموصول لا محل لها من الاعراب (وما يخدمون الا انفسهم) الواو استثنائية — ما نافية لا محل لها من الاعراب — يخدمون نعل من الاعمال الخمسة مرفوع بثبوت النون والواو فاعل — (الا) حرف استثناء ملغى لا محل له من الاعراب (انفسهم) منقول به منصوب بالفتحة وانفس مضاف وهم مضاف اليه في محل جر وما — الواو واو الحال — ما نافية لا محل لها من الاعراب .

يشعرون — نعل مضارع مرفوع بثبوت النون والواو فاعل والجملة في محل نصب حال .

« في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ولهم عذاب اليم بما كانوا يكذبون »

(في قلوبهم مرض) في قلوبهم جار ومجرور وهم مضاف اليه وثبته الجملة (الجار والمجرور متعلق بحذوف خبر مقدم) .

مرض : مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة الظاهرة .

(والجملة استثنائية لا محل لها من الاعراب) .

(فزادهم الله مرضا) الفاء حرف عطف — زادهم فعل ماض مبنى على الفتح — وهم في محل نصب منقول به — والله لفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمة الظاهرة — مرضا منقول به ثان منصوب بالفتحة الظاهرة .

(ولهم عذاب اليم) الواو عاطف — لهم جار ومجرور متعلق بحذوف خبر مقدم — عذاب مبتدأ مؤخر — اليم نعت حقيقي مرفوع بالضمة

الظاهرة — وجملة ولهم عذاب اليم معطوفة لا محل لها من الاعراب .
 (بما كانوا يكذبون) الباء حرف جر وما حرف مصدرى مجرور بالباء
 والجار والمجرور متعلق بمحذوف نعت حقيقى لا ليم .

كانوا : فعل ماض ناقص والواو ضمير متصل مبنى على الضم فى
 محل رفع اسم كان .

يكذبون : فعل من الانعال الخمسة مرفوع بثبوت النون والواو فاعل
 والجملة من الفعل والفاعل فى محل نصب خبر كان .

نماذج من اعراب (سورة آل عمران)

بسم الله الرحمن الرحيم

الم (١): سبق أن قدمنا الآراء الأعرابية والمعنى فى الحروف المقطعة ورأينا أن
 أفضل اعراب لها أنها حروف مقطعة لا محل لها من الاعراب .
 الله لا اله الا هو الحى القيوم (٢) .

الله : لفظ الجلالة مبتدأ مرفوع بالضمة الظاهرة .

لا : نافية للجنس مبنى على السكون لا محل له من الاعراب .

اله : اسم لا النافية للجنس مبنى على الفتح فى محل نصب وخبر لا النافية
 للجنس محذوف تقديره «موجود» والجملة من لا واسمها وخبرها فى محل
 رفع خبر المبتدأ (الله) .

الا : حرف استثناء ملغى عمله مبنى على السكون لا محل لها من الاعراب .

هو : أفضل الآراء أنه بدل من محل لا واسمها فى محل رفع .

الحى : خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو (الحى) أو خبر ثان لله ولكن الرأى
 الاول أقوى .

القيوم : خبر لمبتدأ محذوف تقديره هو القيوم ولا يصح أن نعرب (الحى —

القيوم) منتهات للضمير (هو) لأن الضمائر لا توصف .

«نزل عليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه وأنزل التوراة

والانجيل — آية ٣ » .

نزل : فعل ماض مبني على الفتح لا محل له من الاعراب .

عليك : جار ومجرور متعلق بالفعل (أنزل) .

الكتاب : مفعول به منصوب بالفتحة «الظاهرة» .

بالحق : جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من (الكتاب) تقديره كائننا

بالحق .

مصدقا : اما ان يعرب حالا ثانية وصاحبها الكتاب — او ان تعرب بدلا

من محل قوله (بالحق) او ان يكون حالا من الضمير في المجرور والاتوى

اعرابها حالا ثانيا منصوب بالفتحة .

لما بين يديه : لما : جار ومجرور متعلق بمحذوف (صفة) لصدقا .

بين : ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة وهو مضاف .

يديه : مضاف اليه مجرور بالياء لانه مبني وحذفت النون للاضائة ويدي

مضاف والهاء ضمير متصل في محل جر مضاف اليه .

وأنزل التوراة والانجيل : وأنزل فعل ماض مبني على الفتح لا محل له من

الاعراب ، التوراة مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة — والانجيل :

معطوف على التوراة منصوب بالفتحة الظاهرة .

شدبد : نعت حقيقي مرفوع بالضممة الظاهرة والجملة من التبتدا وخبره في

محل رفع خبر ان — الله : لفظ الجلالة مبتدا مرفوع بالضممة الظاهرة —

عزيز : خبر مرفوع بالضممة الظاهرة — ذو : صفة لعزيز مرفوع بالواو

لانه من الاسماء الضميمة وذو مضاف — وانتقام : مضاف اليه مجرور

بالكسرة الظاهرة وجملة والله عزيز جملة استفهامية لامحل لها من الاعراب .

آية (٤) « سورة آل عمران »

« من قبل هدى للناس وأنزل الفرقان — أن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد والله عزيز ذو انتقام » (٤) .

من قبل : جار ومجرور وقد بنيت من قبل على الضم في محل جر لاتها قطعت عن الاضافة لفظا لا معنى .

هدى : حال من التوراة والانجيل ولم يثن لأنه مصدر ويجوز أن يكون حالا من الانجيل ودل على حال للتوراة محذوفة .

لناس : جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لهدى أو متعلق بهدى لأنه مصدر .

وأنزل الفرقان : الواو حرف عطف مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب .
انزل : فعل ماض مبنى على الفتح والفاعل ضمير مستتر جوازا تقديره هو — الفرقان : مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة وجملة (انزل الفرقان) معطوفة لا محل لها من الاعراب .

(أن الذين كفروا بآيات الله لهم عذاب شديد) .

ان حرف توكيد ونصب — الذين : اسم موصول مبنى على الفتح في محل نصب اسم ان — كفروا : فعل ماض مبنى على الضم والواو ضمير متصل في محل رفع فاعل والجملة من الفعل والفاعل جملة الموصول لا محل لها من الاعراب — بآيات : جار ومجرور متعلق بالفعل كفروا — بآيات الله : مضاف ولفظ الجلالة مضاف اليه .

لهم عذاب شديد : لهم جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم

عذاب : مبتدأ مؤخر مرفوع بالضمة الظاهرة .

« ان الله لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء » (٥) .

ان : حرف توكيد ونصب مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب — الله . لفظ !لجلالة اسم ان منصوب بالفتحة الظاهرة — لا يخفى : لا حرف نفى

مبنى على السكون لا محل له من الاعراب — يخى : فعل مضارع مرفوع بالضم المقتدر على آخره منع من ظهورها التعذر — عليه : جار ومجرور متعلق بالفعل (يخى) — شيء : فاعل مرفوع بالضم الظاهرة — فى الارض : جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لشيء — ولا فى السماء : الواو حرف عطف لا نافية لا محل لها من الاعراب — فى السماء : جار ومجرور متعلق بفعل محذوف تقديره يخى يذى عليه للفعل السابق التقدير ولا يخى عليه شيء فى السماء والجملة معطوفة لا محل لها من الاعراب .

آية (٦) « سورة آل عمران »

« هو الذى يصوركم فى الارحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم » (٦)
هو : ضمير متصل مبنى على الفتح فى محل رفع مبتدأ .

الذى : اسم موصول مبنى على السكون فى محل رفع خبر المبتدأ .
يصوركم : يصور فعل مضارع مرفوع بالضم الظاهرة و (كم) ضمير متصل فى محل نصب مفعول به والفعل ضمير مستتر جوارى تقديره هو والجملة من الفعل والفعل والمفعول بوسيلة الموصول لا محل لها من الاعراب — فى الارحام : جار ومجرور متعلق (بيصوركم) ضمير كناية يشاء فى محل نصب حال والمفعول محذوف تقديره يشاء بصوركم وصاحب الحال اما ضمير اسم الله والتقدير يصوركم على مشيئته على منزلة اول صاحب الحال الكائن والميم فى يصوركم والتقدير يصوركم متعلقين على مشيئته .
لا اله الا هو العزيز الحكيم : اللانافية لجنس غير الكيفية اسم لا النافية لجنس مبنى على الفتح فى محل نصب نعتية فى الارحام استثناء لا محل له — هو : بدل عن المحل لا واصفها فى المثال ورفع بـ العزيز خير لبدء محذوف تقديره هو : ولا يصح ان يكون العرف بـ الحكيم استثناء لـ العزيز لان الضمائر لا توصف .

آية (٧) « سورة آل عمران »

« هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون فى العلم يقولون أمانا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولوا الالباب » (٧) .

(هو الذى أنزل عليك الكتاب) : هو : ضمير منفصل مبنى على الفتح فى محل رفع مبتدا — الذى : اسم موصول مبنى على السكون فى محل رفع خبر المبتدا — أنزل : فعل ماضى مبنى على الفتح لا حله له من الاعراب والفاعل ضمير مستتر تقديره هو والجملة من الفعل والفاعل صلة الموصول لا محل لها من الاعراب . عليك : جار ومجرور متعلق بالفعل (أنزل) — الكتاب : مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة — (منه آيات محكمات) منه جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم تقديره كائن — وآيات : مبتدا مؤخر (ويجوز اعراب منه فى محل نصب حال من الكتاب تقديره كائنا وآيات : فاعل بكائن لأنه اسم فاعل يعمل عمل الفعل) — محكمات نعت حقيقي لآيات مرفوعة بالضممة الظاهرة .

(هن أم الكتاب وأخر متشابهات) هن ضمير منفصل فى محل رفع مبتدا — أم : خبر المبتدا مرفوع بالضممة الظاهرة — وأم مضاف والكتاب مضاف اليه مجرور بالكسرة الظاهرة — وأخر : معطوف على آيات ومتشابهات : نعت حقيقي مرفوع بالضممة الظاهرة .

ونلاحظ ان القرآن الكريم استعمل الجملة (هن أم الكتاب) فيبدأ بالجمع وهو ضمير الجمع للمؤنث ثم أخبر عنه بالمفرد وهو (أم) وأسباب ذلك إما لان انسى ان جميع الآيات بمنزلة آية واحدة فأفرد على المعنى — ويجوز

ان يكون المعنى كل منهن ام الكتاب ويجوز أن يكون خبر انرد في موضع الجمع .

(فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون) شابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله (فأما : الاء حرف عطف لا محل له من الاعراب — أما : حرف شرط وتوكيد وتفصيل وتقترن الجواب بعدها بالفاء على الانصاح وتقدير الجملة (مهما يفعل الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون) — الذين : اسم موصول مبنى على النتح في محل رفع مبتداً — في قلوبهم : جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم — زيغ : مبتداً مؤخر والجملة من المبتدا وخبره خبر المبتدا الاول في محل رفع — فيتبعون : الفاء واقعة في جواب الشرط — يتبعون فعل من الاعمال الخمسة مرفوع بثبوت النون والواو فاعل — ما تشابه منه : ما اسم موصول بمعنى الذى مبنى على السكون في محل نصب مفعول به — تشابه : فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب والفاعل ضمير مستتر تقديره هو والجملة من الفعل والفاعل صلة الموصول لا محل لها من الاعراب — منه جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من ضمير الفاعل والهاء في منه تعود الى الكتاب — ابتغاء : مفعول لأجله — الفتنة : مضاف اليه في محل نصب مفعول به للمصدر — وابتغاء مضاف وتأويل مضاف اليه في محل نصب مفعول به والهاء ضمير متصل في محل جر مضاف اليه .

« وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون ءامننا به كل من عند ربنا وما يذكر الا اولوا الالباب » (٧) .

وما : الواو عاطفه — ما حرف نفي لا محل له من الاعراب — يعلم : فعل مضارع مرفوع بالضممة الظاهرة — تأويله : مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة والهاء ضمير متصل في محل جر مضاف اليه — الا الله : الا حرف

استثناء لا عمل له — الله لفظ الجلالة مرفوع بالضمة الظاهر والاستثناء هنا منى ناقص .

والراسخون : الواو اما استثنائية او عاطفه والافضل انها استثنائية .
الراسخون : مبتدأ مرفوع بالضمة الظاهرة — في العظم : جار ومجرور متعلق بالراسخين لانه ناسم فاعل يعمل عمل الفعل .

يقوتون : فعل من الافعال الخمسة مرفوع بثبوت النون والواو فاعل والجملة من الفعل والفاعل في محل نصب حال — ءامنا : آمن فعل ماض مبنى على السكون لا محل له من الاعراب ونا الفاعلين في محل رفع فاعل والجملة من الفعل والفاعل في محل نصب مقول القول — كل من عند ربنا : كل مبتدأ مرفوع بالضمة الظاهرة — من عند : جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر المبتدأ وعند مضاف ورب مضاف اليه ونا الفاعلين في محل جر مضاف اليه — وما يذكر اولوا الابواب : الواو استثنائية — ما نافية لا عمل لها — يذكر : فعل مضارع مرفوع بالضمة الظاهرة — الا : اداة استثناء لا عمل لها — اولوا : فاعل مرفوع بالواو لانه ملحق بجمع المنكر السالم وأولو مضاف والابواب مضاف اليه مجرور بالكسرة .

آية (٨)

« ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك انت

الوهاب » (٨) .

ربنا : رب منادى منصوب بالفتحة الظاهرة لانه مضاف ونا الفاعلين ضمير متصل مبنى على السكون في محل جر وحرف النداء محذوف لتقريب اثناء بين المؤمن وربه .

لا تزغ : لا حرف دعاء (واصله .نهى ولكن المعنى تحول هنا الى الدعاء ناديا مع الله تعالى) .

ترغ : نعل مضارع مجزوم بلا الناهية وعلامة الجزم السكون والفساعل

ضمير مستتر وجوبا تقديره (أنت) .

قلوبنا : قلوب مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة .

بعد : ظرف زمان منصوب بالفتحة الظاهرة

اذ : مضاف اليه مبنى على السكون في محل جر بالاضافة وأصل اذ ظرف

زمان ولكنها أضيفت الى (بعد) وهو ظرف زمان أيضا والتحويون يقررون

ان الظرفين لا يتجاوران الا اذا كانا مختلفين مثل انتظرتك يوم الخميس

أمام البيت .

هديتنا : هدى نعل ماض مبنى على السكون لا محل له من الاعراب والتاء

تاء الفاعل مبنى على الفتح في محل رفع فاعل ونا ضمير متصل في محل

نصب مفعول به والجملة في محل جر باضافة اذ اليها .

وهب لنا من لدنك رحمة : هب نعل امر المتصود به الدعاء مبنى على

السكون لا محل له من الاعراب .

لنا : جار ومجرور متعلق بهب من لدنك : جار ومجرور والكاف مضاف

اليه — رحمة : مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة والفاعل ضمير مستتر

تقديره أنت .

أنك أنت الوهاب : ان حرف توكيد ونصب والكاف في محل نصب اسمها

(أنت) ضمير متصل لا محل له من الاعراب — الوهاب : خبر ان مرفوع

بالضمة الظاهرة والجملة من ان واسمها وخبرها استثنائية لا محل لها من

الاعراب .

« ربنا أنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه ان الله لا يخلف الميعاد » (٩) .

ربنا : رب منادى منصوب بالفتحة لأنه مضاف ونا ضمير متصل في محل جر

مضاف اليه .

مبت : ان حرف توكيد ونصب والكاف ضمير مبنى على الفتح في محل نصب اسم ان .

جامع : خبر ان مرفوع بالضممة الظاهرة وجامع مضاف والناس مضاف اليه والاضافة هنا غير محضة لانه مستقبل والمضاف اليه (الناس) في محل نصب مفعول به لاسم الفاعل جامع .

ليوم : جار ومجرور متعلق باسم الفاعل جامع وتقدير الجملة جامع الناس لعرض يوم او حساب يوم او في يوم .

لا ريب فيه : لا نافية للجنس مبنى على السكون لا محل لها من الاعراب - ريب : اسم لا النافية للجنس مبنى على الفتح في محل نصب - فيه : جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر لا النافية للجنس في محل رفع - ان الله لا يخلف الميعاد : ان حرف توكيد ونصب لا محل له من الاعراب - الله : لفظ الجلالة اسم ان منصوب بالفتحة الظاهرة - لا : نافية لا عمل لها . يخلف : فعل مضارع مرفوع بالضممة الظاهرة والفاعل ضمير مستتر جوازا تقديره هو .

الميعاد : مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة والجملة من الفعل والفاعل في محل رفع خبر ان وجملة ان واسمها وخبرها استثنائية لا محل لها من الاعراب .

« ان الذين كفروا لن تغنى عنهم اموالهم ولا اولادهم من الله شيئا واولئك هم وقود النار » (١٠) .

ان : حرف توكيد ونصب لا محل له من الاعراب .
الذين : اسم موصول مبنى على الفتح وفي محل نصب اسم ان .
كفروا : فعل ماض مبنى على الضم والواو ضمير متصل مبنى على السكون

في محل رفع فاعل والجملة من الفعل والفاعل صلة الموصول لا محل لها من الاعراب .

لن : حرف نفى ونصب — تغنى فعل مضارع منصوب بالفتحة الظاهرة عنهم : جار ومجرور متعلق (بتغنى) — أموال : فاعل مرفوع بالضم الظاهرة وهم ضمير متصل في محل جر مضاف اليه .

ولا اولادهم : الواو حرف عطف لا نافية لا عمل لها — اولادهم : اما معطوفة على اموال — او فاعل لفعل محذوف تقديره تغنى دل عليه الفعل السابق وهم ضمير متصل في محل جر مضاف اليه .

من الله : جار ومجرور في محل نصب حال لأنه في الاصل صفة لشيء تقدم عليه نصار حالا — شيئاً : اما أنه مفعول مطلق والتقدير تغنى عنهم غنى فيكون مفعول مطلق يؤكد لفعله او أنه مفعول به على المعنى والتقدير : لن تدفع عنهم الاموال شيئاً من عذاب الله واولئك : الواو استثنائية — اولاد : اسم اشارة مبنى على الكسر في محل رفع مبتداً والكاف في محض جر مضاف اليه .

هم : ضمير متصل لا محل له من الاعراب — وتود : خبر المبتداً مرفوع بالضمة الظاهرة — وتود مضاف والنار مضاف اليه والجملة من المبتداً والخبر استثنائية لا محل لها من الاعراب .

آية (١٤) سورة آل عمران

« زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والانعام والحرث — ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب » (١٤) .

زين : فعل ماضى مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب (مبنى للمجهول) — للناس : جار ومجرور متعلق بالفعل زين .

حب : نائب الفاعل مرفوع بالضمة الظاهرة — وحب مضاف والشبهوات
مضاف اليه مجرور بالكسرة الظاهرة — من النساء : جار ومجرور متعلق
بمحذوف حال تقديره كائن .

والبنين : معطوف على النساء مجرور بالياء لأنه جمع مذكر سالم والقناطر:
معطوفة على النساء مجرور بالكسرة — المقنطرة : نعت حقيقي مجرور
بالكسرة الظاهرة — من الذهب : جار ومجرور متعلق بمحذوف حال تقديره
(كائنة) والفضة : معطوف على الذهب مجرور بالكسرة الظاهرة — والخيل
المسومة : الخيل معطوف على النساء لا على الذهب والفضة لأنها لا تسمى
بالقنطار . والمسومة : نعت حقيقي مجرور بالكسرة الظاهرة — والانعام :
معطوف على الخيل مجرور بالكسرة الظاهرة — والحرث : معطوف على
الانعام مجرور بالكسرة ولم يجمع لأنه مصدر .

(ذلك متاع الحياة الدنيا) ذلك : اسم اشارة مبنى على السكون في محل
رفع مبتدا واللام للبعد والكاف كالف الخطاب لا محل له من الاعراب —
متاع : خبر المبتدا مرفوع بالضمة الظاهرة ومتاع مضاف والحياة مضاف
اليه مجرور بالكسرة الظاهرة .

الدنيا : صفة مجرورة بالكسرة المقدرة منع من ظهورها التعذر .
(والله عنده حسن المآب) الواو استئنافية — لفظ الجلالة مبتدا مرفوع
بالضمة الظاهرة — عنده : خبر مقدم للمبتدا الثاني . (حسن) — حسن :
مبتدا ثان مرفوع بالضمة الظاهرة والجملة من المبتدا الثاني وخبره في محل
مع خبر لفظ الجلالة وحسن مضاف والمآب مضاف اليه والجملة استئنافية
لا محل لها من الاعراب .

آية (١٥) سورة آل عمران

﴿ تَرَاهُمْ يَخْرُجُونَ مِنْ دَارِهِمْ لِيُحَارَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾

تحتها الانهار خالدین فيها وأزواج مظهره ورضوان من الله — والله بصیر
بالعباد « (١٥) .

قل : فعل امر مبنى على السكون لا محل لها من الاعراب .
أؤنبکم : الهمزة للاستفهام — أؤنبیء فعل مضارع مرفوع بالضمة
الظاهرة — وکم : ضمير متصل في محل نصب مفعول به والفاعل ضمير
مستتر وجوبا تقديره انا — بخیر : جار ومجرور متعلق بالفعل (أنبیء) —
من ذلکم : جار ومجرور وکم ضمير متصل في محل جر مضاف اليه والجار
والمجرور متعلق بحذوف صفة لخير (او في موضع نصب بخیر تقديره ان
تكون الجنة وما فيها مما رغبوا فيه بعضا لما زهدوا فيه من الاموال
وغيرها) . للذين : جار ومجرور في محل رفع خير مقدم لجنات . اتقوا :
فعل ماضى والواو في محل رفع فاعل والجملة من الفعل والفاعل صلة
الموصول لا محل له من الاعراب — جنات : مبتدا مؤخر مرفوع بالضمة
الظاهرة — (تجرى من تحتها الانهار) : تجرى فعل مضارع مرفوع بالضمة
الظاهرة — من تحتها : جار ومجرور متعلق بتجرى وها ضمير متصل في
محل جر مضاف اليه — الانهار : فاعل مرفوع بالضمة الظاهرة — خالدین:
حال منصوب بالياء — فيها : جار ومجرور متعلق بخالدین .

وأزواج : معطوف على جنات — مطهرة : نعت حقیقی مرفوع بالضمة
الظاهرة — ورضوان : معطوف على جنات — من الله جار ومجرور متعلق
برضوان لأنه مصدر والله لفظ الجلالة مبتدا والواو استثنائية . بصیر :
خبر المبتدا مرفوع بالضمة الظاهرة — بالعباد : جار ومجرور متعلق ببصیر
لأنه صفة مشبهة تعمل الفعل والجملة ! لاستثنائية لا محل لها من الاعراب .

آية (١٦) من سورة آل عمران

« الذین یقولون ربنا اننا ءامننا فاغفر لنا ذنوبنا وقنا عذاب النار » (١٦) .
الذین یقولون : الذین اما أن تكون في محل جر صفة للذین اتقوا أو بدلا

منه — أو تكون في محل نصب على تقدير أعنى (الذين) فتكون مفعولا به لفعل محذوف تقديره أعنى أو تكون في محل رفع مبتدأ محذوف تقديره هم الذين — وأقوى هذه الأوجه أن يكون خبرا لمبتدأ محذوف تقديره هم الذين . (يقولون) فعل من الأفعال الخمسة مرفوع بثبوت النون والواو فاعل مبنى على السكون في محل رفع . (ربنا) : رب منادى منصوب لأنه مضاف وأنا ضمير متصل في محل جر مضاف إليه وحذف حرف النداء لترب المؤمن لربه . (اننا) ان حرف توكيد ونصب مبنى على الفتح لا محل له من الأعراب (عامنا) آمن فعل ماض مبنى على السكون لا محل له من الأعراب و (نا) ضمير متصل مبنى على السكون في محل رفع فاعل والجملة الفعل والفاعل في محل رفع خبر ان والجملة من اسما وخبرها في محل نصب مقول القول .

(فاغفر لنا ذنوبنا) الفاء حرف عطف — اغفر : فعل أمر مقصود به الدعاء مبنى على السكون لا محل له من الأعراب والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره أنت — و(لنا) جار ومجرور متعلق (بِاغفر) — (ذنوبنا) ذنوب مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة وذنوب مضاف و (نا) ضمير متصل في محل جر ومضاف إليه — (وقتنا عذاب النار) الواو حرف عطف — : فنل أمر ويستعمل هنا للدعاء مبنى على حذف حرف العلة — والمجرد (وقتي) (تا) الفاعلين في محل نصب مفعول به والفاعل ضمير مستتر تقديره أنت — عذاب : مفعول به ثان منصوب بالفتحة مضاف والنار مضاف إليه مجرور بالكسرة الظاهرة .

آية (١٧) سورة آل عمران

«الصابرين والصادقين والقانتين والمنفقين والمستغفرين بالأسحار» (١٧).
 (الصابرين) وما بعدها يجوز فيه أيضا أوجه الأعراب فإما أن يكون في محل نصب على المدح بتقدير أعنى أو أمدح الصابرين وفي محل جر صفة

للذين أو بدلا منه والاقوى هنا أن يكون في محل نصب بتقدير أعنى الصابرين — الصادقين : معطوف على الصابرين — القانتين : معطوف على الصابرين — القانتين : معطوف أيضا — المنفقين معطوف عليها أيضا المستغفرين معطوف عليها أيضا — بالاسحار : جار ومجرور متعلق بالمستغفرين لأنه اسم فاعل يعمل عمل الفعل .

(ملحوظة) نلاحظ هنا دخول الواو العاطفة على الصفات وكلها صفات للمؤمنين وذلك أن الصفات إذا تكررت جاز أن يعطف بعضها على بعض بالواو وإن كان الموصوف بها واحدا ودخول الواو هنا للتخيم — وهذا يعنى أن كل صفة مستقلة . ندح وأن هذه الصفات متفرقة فيهم فبعضهم صابر وبعضهم صادق والموصوف بها متعدد .

آية (١٨) سورة آل عمران

« شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالتوسط لا انه الا هو العزيز الحكيم » (١٨) . .

شهد : فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له من الإعراب — الله : لفظ الجلالة فاعل مرفوع بالضمة الظاهرة — انه : أن حرف توكيد ونصب و (الهاء) ضمير متصل في محل نصب اسم أن .

(لا اله الا هو) لا حرف لنفى الجنس مبنى على السكون لا محل له من الإعراب — اله : اسم لا النافية للجنس مبنى على الفتح في محل نصب — الا : حرف استثناء لا عمل له (هو) بدل من محل لا واسمها في محل رفع وجملة (لا اله الا هو) في محل رفع خبر أن — والملائكة : معطوف على لفظ الجلالة — واولو : معطوف على لفظ الجلالة مرفوع بالواو لأنه ملحق بجمع المذكر السالم واولو مضاف والعلم مضاف اليه — قائما : حال من (هو) أو حال من اسم الله أى شهد لنفسه بالوحدانية وهى حال مؤكدة

على الوجهين — لا اله الا هو العزيز الحكيم) لا : حرف لنفى الجنس
 مبنى على السكون لا محل له من الاعراب — اله : اسم لا انافية للجنس
 مبنى على السكون في محل نصب — الا : حرف استثناء ملقى — (هو) :
 بدل من محل لا واسمها في محل رفع (العزيز) خبر مبتدأ محذوف تقديره
 هو العزيز — (الحكيم) خبر مبتدأ محذوف تقديره هو الحكيم .

آية (١٩) سورة آل عمران

« ان الدين عند الله الاسلام وما اختلف الذين اتوا الكتاب الا من بعد
 ما جاءهم العلم بغيا بينهم ومن يكفر بآيات الله فان الله سريع
 الحساب » (١٩) .

ان : حرف توكيد وتصب — الدين : اسم ان منصوب بالفتحة الظاهرة
 عند : ظرف مكان منصوب بالفتحة الظاهرة — وهو مضاف ولفظ الجلالة
 مضاف اليه — الاسلام : خبر ان مرفوع بالضممة الظاهرة .

(وما اختلف الذين اتوا الكتاب الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم)
 الواو : استثنائية — ما : حرف نفي لا محل له — اختلف فعل ماض مبنى
 على الفتح لا محل له من الاعراب — الذين : اسم موصول مبنى على
 الفتح في محل رفع فاعل — والكتاب مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة
 والجملة من الفعل والفاعل صلة الموصول لا محل له من الاعراب .

الا : حرف استثناء مبنى على السكون لا محل له من الاعراب — من بعد
 جار ومجرور متعلق بالفعل جاءهم — وما : نافية لا عمل لها — جاءهم :
 فعل ماض مبنى على الفتح (هم) : ضمير متصل في محل نصب مفعول به
 — العلم : فاعل مرفوع بالضممة الظاهرة — بغيا — اما ان يكون مفعولا
 لاجله او ان يكون مصدرا في محل نصب حال والراى الاول اقوى —
 بينهم : بين ظرف مكان منصوب بالفتحة و (هم) ضمير متصل في محل جر
 مضاف اليه (ومن يكفر بآيات الله) الواو استثنائية — من : اسم شرط

مبنى على السكون في محل رفع مبتداً — يكثر : فعل مضارع محذوف
 فعل الشرط والفاعل ضمير مستتر تقديره هو (وهو الخبر) — بآيات :
 جار ومجرور متعلق (بيكثر) وهو مضاف ولفظ الجلالة مضاف إليه — فإن :
 الفاء استثنائية — ان : حرف توكيد ونصب — (الله) : لفظ الجلالة اسم
 ان منصوب بالفتحة — سريع : خبر ان مرفوع بالضممة الظاهرة — وسريع
 مضاف والحساب مضاف اليه والجملة من ان واسمها وخبرها استثنائية
 لا محل لها من الاعراب أو هي خبر لفظ الجلالة (الله) .

آية (٢٠) سورة آل عمران

« فإن حاجوك فقل أسلمت وجهي لله ومن اتبعن — وقل للذين أتوا
 الكتاب والاميين ءأسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا وإن تولوا فانما عليك
 البلاغ والله بصير بالعباد (٢٠) .

(فإن حاجوك) الفاء استثنائية — ان حرف شرط جازم — (حاجوك) :
 حاج : فعل ماض مبنى على الضم والواو ضمير متصل في محل رفع فاعل
 (فقل) الفاء واقعة في جواب الشرط — قل : فعل أمر مبنى على السكون
 لا محل له من الاعراب والفاعل ضمير مستتر وجوبا تقديره أنت — أسلمت :
 فعل ماض مبنى على الفتح — والتاء ضمير متصل في محل رفع فاعل وجهي :
 مفعول به منصوب بفتحة مقدرة منع من ظهورها اشتغال المحل بحركته
 المناسبة وهي اضافته الى ياء المتكلم وياء المتكلم مضاف اليه (الله) جار
 ومجرور متعلق بأسلمت — و (من) في محل رفع معطوفة على التاء في أسلمت
 وهناك رأى آخر أنه مبتدا والخبر محذوف تقديره أى كذلك — اتبعن : فعن
 ماض مبنى على الفتح والياء المحذوفة ضمير في محل نصب مفعول به .

(وقل) : فعل أمر مبنى على السكون لا محل له من الاعراب — والفاعل
 ضمير مستتر وجوبا تقديره أنت — (للذين) : جار ومجرور متعلق بالفعل

قل : - « وتولوا جعلنا بني علي الضم وواو الجماعة مبنى على
الشكون في فعل زفع فاعل - (الكتاب) : مفعول به منصوب بالفتحة
والامين : معطوف على (الذين اوتوا الكتاب) في محل جر .

تابع الآية (٢٠) من سورة آل عمران .

« اسلمتم فان اسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ والله
بصير بالعباد » (٢٠) .

اسلمتم - المهزلة للاستفهام - اسلم - فعل مضارع مبنى على السكون
و (تم) في محل رفع فاعل - هتان للفتحة عطفية - آين : حرف شرط
(اسلموا) فعل ماض مبنى على الضم وواو الجماعة فاعل مبني على السكون
في محل رفع - (اهتدوا) : التفتاء بالواو الواضحة في جوابين الشرط : (قد)
حرف تحقيق - اهتدى فعل مبني على الضم وواو الجماعة في محل
رفع فاعل وان تولوا - الواو استثنائية - ان حرف شرط - (تولوا) فعل
مضارع من الاعمال الخمسة مجزوم بحذف اللون وواو الجماعة في محل
رفع فاعل فانما : التاء واضحة في جواب الشرط ولين في حرفه تؤكدون صواب
لا عمل لها (ما) حرف كناية ان نعم عملها - (عليك) : جاز ومجرور متعلق
بمخوف خبر المقدم - البلاغ : مبتدأ مؤخر مرفوع بالضم - الظاهرة -
(والله بصير بالعباد) : الواو استثنائية - لفظ الجلالة مبتدأ مرفوع
بالخسبة الظاهرة (بصير) : خير المبتدأ مرفوع بالضم الظاهرة - (بالعباد)
جار ومجرور متعلق ببصير والجملة استثنائية لا محل لها من الاعراب .

(اعراب نماذج من سورة الاعراف)

« بسم الله الرحمن الرحيم »

(الم. ١) كتاب انزل اليك فلا يكن في صدرك حرج منه لتنتشر به وتكفر

للمؤمنين : ١٩٦ .

المص : هذه الحروف المقطعة في أوائل السور ذكرنا قبل ذلك الإراء في معناها واعرابها وقلنا ان أفضل اعراب لها هي — حروف مقطعة لا محل لها من الاعراب — كتاب أنزل اليك (كتاب) خبر لابتدا محذوف تقديره هو أنزل . فعل ماض مبني على الفتح لا محل له من الاعراب — اليك : جار ومجرور متعلق بمحذوف نائب فاعل — والجملة من الفعل ونائب الفاعل في محل رفع صفة (الكتاب) — (فلا يكن في صدرك حرج منه) : الفاء عاطفة لا : حرف نهى وجزم — يكن : فعل مضارع ناقص مجذوم بالسكون — في صدرك جار ومجرور والكاف ضمير متصل في محل جر مضاف اليه والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر كان مقدم — (حرج) اسم كان مرفوع بالضميمة الظاهرة (منه) : جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة (الحرج) في محل رفع — (لتنذر به) : اللام لام التعليل — تنذر : فعل مضارع منصوب بالفتحة الظاهرة — به : جار ومجرور متعلق (بتنذر) — (ونكري للمؤمنين) : ذكرى فيها أوجه للاعراب اما أن تكون مرفوعة بالعطف على كتاب أو خبر لابتدا محذوف تقديره هو — أو منصوبة على أنها حال من الضمير في أنزل أو بالعطف على موضع (لتنذر به) أي انذار ونكري والاقوى ان نجعلها معطوفة على كتاب بالرفع — للمؤمنين جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لنكري .

آية (٣) من سورة الاعراف

«اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون» (٣) .

اتبعوا : فعل امر مبني على حذف النون وواو الجماعة في محل رفع فاعل (ما) : اسم موصول بمعنى الذي مبني على السكون في محل نصب مفعول به — (أنزل) : فعل ماض مبني على الفتح مبني للمجهول و (العلم) جار ومجرور متعلق بمحذوف نائب فاعل والجملة من الفعل ونائب الفاعل صلة

الموصول لا محل لها من الاعراب — (من ربكم) : جار ومجرور اما ان يكون متعلقا بانزل (وكم) ضمير متصل في محل جر مضاف اليه او يتعلق بمحذوف حال من الضمير (كم) في قوله تعالى (من ربكم) والتقدير انزل اليكم كائنا من ربكم — والاقوى ان يتعلق بالفعل (انزل) — ولا تتبعوا : الواو عاطفة لا : حرف نهى وجزم مبنى على السكون لا محل له من الاعراب — تتبعوا : فعل مضارع مجزوم بحذف النون وواو الجماعة في محل رفع فاعل — (من دونه اولياء) : من دون : جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من اولياء لانه في الاصل صفة لاولياء مقدم عليه فصار حالا — والهاء في قوله تعالى : (من دونه) : ضمير متصل في محل جر مضاف اليه — اولياء : مفعول به منصوب بالفتحة الظاهرة — قليلا ما تذكرون : قليلا : منصوب بالفعل (تذكرون) وما زائدة والتقدير قليلا تذكرون وتقدير النصب اما ان يكون منصوب لانه صفة لمصدر محذوف والتقدير تذكرون تذكرنا قليلا او صفة لظرف زمان محذوف والتقدير تذكرون زمانا قليلا والوجه الاول اقوى .
« وكم من قرية اهلكناها فجاءها بأسنا بياتا او هم قائلون » (٤) .

(وكم من قرية اهلكناها) كم لها اعرابان هنا — اما ان تكون ميقنا ومن زائدة واهلكناها الخبر — او تكون (كم) مفعول به لفعل محذوف حل عليه الفعل (اهلكناها) المتأخر والتقدير : كثيرا من القرى اهلكنا والوجه الثاني اكثر وضوحا — (من قرية) من زائدة — قرية في محل نصب — (اهلكناها) . اهلك : فعل ماض مبنى على السكون لا محل له من الاعراب — (نا) : ضمير متصل مبنى على السكون في محل رفع فاعل — و (ها) ضمير متصل مبنى على السكون في محل نصب مفعول به — (فجاءها بياتا) : الفاء عاطفة — جاء فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب — (ها) ضمير متصل مبنى على السكون في محل نصب مفعول به — يأسنا : فاعل مرفوع بالضمة الظاهرة و (نا) ضمير متصل مبنى على السكون في

محل جر مضاف اليه - (بيانا) : مصدر في محل نصب حال ويجوز أن يكون مفعولا لأجله أمر أجل البيات - (أو هم قاتلون) : أو حرف عطف
 عم : ضمير منفصل في محل رفع مبتدأ - قاتلون : خبر المبتدأ مرفوع بالواو لأنه جمع مذكر مسالم .

« بسم الله الرحمن الرحيم »

« فما كان دعواهم إذ جاءهم بأسنا إلا أن قالوا انا كنا ظالمين » (٥) .

(فما كان دعواهم) الفاء حرف عطف - ما نافية لا عمل لها - كان : فعل ماض ناقص مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب - دعواهم : يجوز أن يكون اسم كان وخبرها (إلا أن قالوا) - ويجوز أن يكون العكس فيكون دعواهم : اسم كان - دعوى : اسم كالم مرفوع بالضم المقتدره على الالف منع من ظهورها التعذر ودعوى مضاف و (هم) ضمير متصل في محل جر مضاف اليه - إذ : ظرف زمان مبنى على السكون لا محل له من الاعراب - جاءهم : جاء : فعل ماض مبنى على الفتح لا محل له من الاعراب (هم) ضمير متصل في محل نصب مفعول به - وبأسنا (بأس) فاعل مرفوع بالضمه الظاهرة وبأس مضاف و (نا) ضمير متصل في محل جر مضاف اليه - وجمله (جاءهم بأسنا) في محل جر باضافة إذ اليها - الا - حرف استثناء مبنى على السكون لا محل له من الاعراب - أن : حرف مصدرى ونصب - قالوا : فعل ماض مبنى على الضم - والواو في محل رفع فاعل والمصدر المؤول (أن قالوا) في محل نصب منستثنى والتقدير (الا قولهم) - انا : ان حرف توكيد ونصب - والضمير المتصل (نا) في محل نصب اسمها - كنا : كان فعل ماض ناقص - والضمير (نا) في محل رفع اسم ان - ظالمين : خبر كان منصوب بالياء لأنه جمع مذكر سالم والجملة من كان واسمها وخبرها (في محل رفع خبر ان) والجملة من (انا كنا ظالمين) في محل نصب متول القول .

(المصادر والمراجع)

١ - القرآن الحكيم .

٢ - ابراهيم أنيس [ذكعور] : من أسرار اللغة - مكتبة الانجلو

مصر ط ٣ ١٩٦٩ م

٣ - ابراهيم مصطفى : إحسان النحوي ط لجنة التأليف والترجمة

مصر ١٩٥٠ م

٤ - الأزهرى : [زين الدين خالد المرجاوى م ١٩٠٥] شرح

التصريح على التوضيح احباء الكتب المصرية د. ت .

— الأزهرى [أبو منصور محمد بن أحمد م ٣٧٠ هـ] تهذيب اللغة طبع

دار الكتب المصرية ٩٥٦ م .

وطبع المؤسسة المصرية للتأليف والنشر والترجمة من ١٩٦٤ - ١٩٦٧ م

اشترك في تحقيقه عبد السلام هارون ود. عبد الحليم النجار ومحمد خفاجي

ومحمود العقدة د. عبد الكريم الفرباوى وعبد السلام سرحان ود. عبد الله

درويش ويعقوب عبد النبي وأحمد عبد الغليم و ابراهيم الاياري .

اشترك في مراجعة تحقيقه على البجاري ومحمد على النجار واستدرك

على الأجزاء [٩٤٨٤٧] ابراهيم الاياري .

الاشموني : [أبو الحسن على نور الدين بن محمد] م ٩٢٩ هـ شرح

الاشموني على ألفية ابن مالك .

المسمى [منهج السالك الى ألفية ابن مالك ومعه وافصح المسالك

لتحقيق منهج السالك لمحمد محيي الدين عبد الحميد .

الطبعة الثالثة مكتبة النهضة المصرية القاهرة ١٩٧٠ م .

الألوسی : (شهاب الدین السید عمود الألوسی البغدادی م ١٢٧٠ هـ)
روح المعانی فی تفسیر القرآن العظیم والسبع المثانی . ادارة الطباعة المنيرية ،
دار احیاء التراث العربی ، بیروت د.ت .

ابن الأنباری : (أبو البركات کمال الدین بن عبید الله بن أبی سعید
الأنباری م ٥٧٧ هـ)

أ — الانصاف فی مسائل الخلاف ، طبع أولا بتحقیق فایل فی لیدن
١٩١٣ م وحققه محمد محی الدین ، المكتبة التجارية ١٩٦١ م .

ب — البیان فی غریب اعراب القرآن ، تحقیق د طه عبد الحمید طه
ومراجعة مصطفی السقا دار الكتاب العربی ١٩٦٩ م .

ج — مشور القوائد ، تحقیق د. حاتم صالح الضمان مؤسسة الرسالة
بیروت ط أولی ١٩٨٣ م .

بشر (کمال دكتور) ، علم اللغة العام القسم الثاني الأصوات دار المعارف
بصر ١٩٦٩ م .

البغدادی : « عبد القادر بن عمر » م ١٠٩٣ هـ خزانه الأدب ولب لباب
العرب .

تحقیق عبد السلام هارون ، دار الكتاب العربی ١٩٦٧ م .

ابن جنی : أبو الفتح عثمان « متوفی عام ٣٩٢ هـ .

أ — الخصائص :- تحقیق محمد غلی النجار طبع دار الکتب ١٩٥٢ ، ١٥٥٩ م

ب — سر صناعة الاعراب ج تحقیق مصطفی السقا وآخرین القاهرة ١٩٥٤ م

— حجازى (خمود فهمى دكتور) مدخل الى علم اللغة ط دار الثقافة للطباعة والنشر القاهرة ١٩٧٨ م .

— حسان (تمام دكتور) اللغة العربية معناها وسبناها الهيئة المصرية العامة للكتاب القاهرة ٧٣ م .

— أبو حيان (أثير الدين محمد بن يوسف) م ٧٤٥ هـ

البحر المحيط (تفسير أبي حيان) مطبعة السعادة ١٣٢٨ هـ .

— ابن دريد (محمد بن الحسن م ٣٢١ هـ) الجمهرة : - تحقيق سالم

كرنكو ومحمد السورتى ط حيدرآباد ١٣٤٤ هـ .

— الرضى : (محمد بن الحسن الاستراباذى) م ٦٨٨ هـ شرح كافية

ابن الحاجب طبع الشركة الصحافية العثمانية ١٣١٠ هـ ونسخة مصورة عنها

دار الكتب الثقافية بيروت د.ت .

— الرمانى : (أبو الحسن علي بن عيسى) م ٣٨٤ هـ

معانى الحروف - تحقيق د. عبد الفتاح شلبي دار نهضة مصر ٧٣ م .

— الزجاج (أبو اسحاق ابراهيم بن السرى بن سهل) م ٥٣١١ هـ .

معانى القرآن واعرابه (منسوب اليه) تحقيق ابراهيم الاييارى

المؤسسة المصرية للتأليف والترجمة والنشر ٦٤ م - مصر وتحقيق د عبد

الجليل شلبي - المكتبة العصرية ، بيروت ١٩٧٣ م .

— الزجاجى (أبو القاسم عبد الرحمن بن اسحاق) م ٣٧٧ هـ .

« أ » (الجل) تحقيق ابن أبى شنب مطبعة كلنيسيل باريس ٥٧ م .

« ب » كتاب (اللامات) تحقيق د. مازن المبارك ط مجمع اللغة العربية

دمشق ٦٩ م .

الزركشى (بدر الدين محمد بن عبد الله) م ٧٩٤ هـ البرهان فى علوم القرآن - تحقيق محمد ابو الفضل احياء الكتب العربية - القاهرة ٥٨ م .

الزنجشري : (جار الله أبو القاسم محمود بن عمر)

« أ » تفسير الكشاف (ط مصطفى البابى الحلبي القاهرة ٦٦ م)

« ب » المفصل فى صنعة الاعراب ط دار الجليل بيروت ١٣٣٣ هـ .

ابن السراج (أبو بكر محمد بن السرى بن سهل م ٣١٩ هـ)

« أ » الأصول فى النحو - تحقيق د. عبد الحسين الفتلى مطبعة

الأعظمى بغداد ١٩٧٣ م

« ب » الموجز فى النحو تحقيق مصطفى الشويخى وابن سالم دامرجى

ط ١ مؤسسة بدران بيروت ١٩٦٥ م .

أبو السعود (محمود بن محمد العمارى م ٩٥١ هـ)

تفسير أبو السعود (ارشاد العقل السليم الى مزايا القرآن الكريم) دار

المصحف - مطبعة عبد الرحمن محمد القاهرة د. ت .

ابن السكيت : القلب والابدال ط بيروت ١٩٠٣ م .

وتحقيق د. حسين محمد شرف طبع المطبعة الأميرية مصر ١٩٧٨ م .

سيبويه (أبو بشر عمرو بن عثمان بن قنبر)

(الكتاب) (كتاب سيبويه) طبع بولاق ١٣١٧ هـ مصر .

(وبهامشه شرح شواهد سيبويه للاعلام الشتتمرى) وحققه عبد السلام

هارون طبع الهيئة المصرية للكتاب ١٩٧٣ م .

السيوطى (جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر م ٩١١ هـ)

- أ - الإتقان في علوم القرآن - الطبعة الثالثة - القاهرة ١٩٤١ م .
- ب - المزهري في علوم اللغة وأنواعها تحقيق محمد أبي الفضل وآخرين
طبع عيسى الحلبي ١٩٤٨ م القاهرة .
ابن الشجري : م ٥٤٢ هـ .
الأمالي الشجرية : دار المعرفة بيروت د ت .
الشلوبيني م ٦٤٥ هـ .
التوطئة لتحقيق يوسف المطوع دار التراث العربي القاهرة ١٩٧٣ م .
شوقي ضيف (دكتور)
المدارس النحوية ط ٢ دار المعارف - مصر ١٩٧٢ م .
الصبان (الشيخ محمد علي بن علي)
حاشية الصبان على شرح الأشموني طبع المكتبة التجارية ١٩٢١ م مصر -
وطبع عيسى الحلبي - القاهرة د ت .
عبد الراجحي (دكتور)
أ - دروس في الاعراب مطبعة النهضة العربية بيروت (ستة أجزاء)
١٩٨٠ - ١٩٨٦ م بالاشتراك مع د. محمد بدرى عبد الجليل (ج ٥ ، ج ٦) .
ب - دروس في المذاهب النحوية - دار النهضة العربية بيروت ١٩٨٠ م
ج - فقه اللغة في الكتيب العربية دار النهضة العربية بيروت ١٩٧٩ م .
الطار (حسن بن محمد بن محمود) م ١٢٥٠ هـ .
حاشية حسن الطار على شرح الأزهرية للمكتبة الأزهرية القاهرة
١٣٤١ هـ .
عضيمة (محمد عبد الخالق)

- دراسات لاسلوب القرآن الكريم ط القاهرة ١٣٨٩ م .
عفيف دمشقية (دكتور)
(خطى متعثرة على طريق تجديد النحو العربي) دار العلم للملايين
ط ٢ ١٩٨٢ م .
- ابن عقيل (بهاء الدين عبد الله بن عقيل المصري) م ٧٦٩ هـ
شرح ابن عقيل علي ألفية ابن مالك بعنايه محمد عبد العزيز النجار
القاهرة ١٩٦٧ م
- وتحقيق محمد يحيى الدين عبد الحميد - المكتبة التجارية ١٩٦٠ القاهرة
و دار مصر للطباعة (الطبعة العشرون) - ١٩٨٠ م
العكبري : (أبو البقاء عبد الله بن الحسين بن عبد الله)
- التبيان في اعراب القرآن - تحقيق محمد علي البجاري مطبعة عيسى الحلبي
القاهرة ١٩٨٦ م وطبع باسم املاء ما من به الرحمن في وجوه الاعراب
وانقراءات في جميع القرآن - تحقيق ابراهيم عطوه القاهرة ١٩٧٣ م .
- ابن فارس (أبو الحسين أحمد بن فارس م ٣٩٥ هـ) الصحابي في فقه
البلغه و سنن العرب في كلامها تحقيق مصطفي الشويمى - بيروت ١٩٦٤ م
و حققه السيد أحمد صقر - طبع عيسى الحلبي القاهرة ١٩٧٧ م
- الفراء : (يحيى بن زياد بن عبد الله) م ٢٠٧ هـ .
- معاني القرآن ج١ تحقيق أحمد يوسف نجاتي و محمد النجار الدار المصرية
للتأليف والترجمة ١٩٦٥ م ج ٢ تحقيق محمد علي النجار .
- ج ٣ تحقيق علي النجدي ناصيف و د . عبد الفتاح شلبي الهيئة العامة
للكتاب مصر ١٩٧٢ م

الفضيلي (عبد الهادي - دكتور)

اللامات (دراسة نحوية شاملة في ضوء القراءات القرآنية) دار العلم

بيروت ١٩٨٠ م

الفيروز بادي (محمد بن يعقوب مجد الدين م ٨١٧ هـ)

القاموس المحيط والقاموس الوسيط الجامع لما ذهب من كلام العرب

شما طيبت طبع بولاق ١٢٧٢ هـ — ونشرته شركة فن الطباعة بمصر

١٩٥٤ م .

القيسي : مكى بن أبى طالب - م ٤٣٧ هـ

مشكل اعراب القرآن تحقيق ياسين محمد السواس مطبوعات مجمع اللغة

بدمشق ١٩٧٢ م

المالتي (أحمد بن عبد النور ٧٠٢ هـ)

رصف المباني في شرح حروف المعاني تحقيق أحمد محمد الخراط مجمع

اللغة العربية بدمشق ١٠٨٥ م

ابن مالك (أبو عبد الله جمال الدين بن عبد الله) م ٦٧٢ هـ

تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد تحقيق محمد كامل بركات - دار الكتاب

العربي القاهرة ١٩٦٧ م

المبرد (أبو العباس محمد بن يزيد) م ٢٨٥ هـ

المقتضب تحقيق محمد عبد الخالق عزيمة طبع المجلس الأعلى للشئون

الإسلامية القاهرة ١٣٨٦ هـ

ابن مجاهد (أبو بكر أحمد بن موسى)

السبعة في القراءات تحقيق د. شوقي ضيف دار المعارف بالقاهرة

١٩٨٢ م .

محمد حماسة عبد اللطيف (دكتور)

في بناء الجملة العربية دار العلم ١٩٨٢ القاهرة

عمود فهمى حجازى (دكتور)

مقدمة في علم اللغة الكويت ١٩٧٣ م

المرادى (بدر الدين الحسن بن قاسم بن عبد ربه) م ٥٧٤٩

الجنى الدانى في حروف المعاني تحقيق فخر الدين قبايرة ومحمد نديم

فاضل المكتبة العربية - حلب ١٩٧٣ م

ابن منظور (جمال الدين محمد بن مكرم الأنصارى) لسان العرب

طبع بولاق ١٣٠٠ هـ مصر وطبعة مصورة عنها في دار صادر بيروت

١٩٥٥ م .

المروى (على بن محمد النحوى المروى) م ٤١٥ هـ الأزهية في علم

الحروف (تحقيق عبد العين الملوحي) المجمع العباسى بدمشق ١٩٧١ م

ابن هشام (أبو محمد بن عبد الله بن يوسف بن أحمد بن هشام الأنصارى

المصرى) .

أ - أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك بعناية محمد عبد العزيز النجار

ط ٤ مطبعة السعادة ١٩٧٣ م

ب - شرح شذرذ الذهب في معرفة كلام العرب تحقيق محمد محيى الدين

عبد الحميد ط المكتبة التجارية ١٩٦٦ القاهرة .

- جـ - معنى اللبيب عن كتب الأعراب تحقيق د. مازن المبارك ومحمد
على حمد الله الطبعة الثالثة دار الفكر بيروت ١٩٧٩ م .
- ابن يعيش موقف الدين يعيش بن علي ابن يعيش (م ٦٤٣ هـ)
- شرح المفصل ط دار الطباعة المنيرية بالقاهرة ١٩٣٠ - ١٩٣١ .
- طبعة مصورة في عالم الكتب بيروت بدون تاريخ .

فهرس

- | | |
|-------------|---|
| من أ إلى ج | ١ - مقدمة : |
| من أ إلى ١٤ | ٢ - المستوى الصوتى |
| ١٥ | ٣ - المستوى النحوى |
| ٣٤ | ٤ - نصب المضارع بعد وفاء السببية ومسائله |
| ٦٦ | ٥ - الداء حرف ربط أو جواب |
| ٩٢ | ٦ - الفاء الاستثنائية |
| ١٠٢ | ٧ - قضية الفاء الزائدة |
| ١١٣ | ٨ - قضية الفاء فى النحو والتنزىل العزىز |
| ١٢٩ | ٩ - الفاء التفرىعية |
| ١٣٧ | ١٠ - آراء القدماء والمحدثىن فى حذف الفاء وزيادتها |
| ١٤٧ | ١١ - إلغاء الواقعة بعد همزة الاستفهام |

الفصل الثاني

- ١٦١ نماذج من اعراب القرآن الكريم
- ١٦٢ متعلق الجبار والمجرور
- ١٦٣ الجمل التي لها محل من الاعراب
- ١٦٤ الجمل التي لا محل لها من الاعراب
- ١٦٨ كتب اعراب القرآن الكريم
- ١٦٩ نماذج من اعراب آيات من سورة البقرة
- ١٧٩ نماذج من اعراب سورة آل عمران
- ١٩٦ نماذج من اعراب سورة الاعراف

التصويبات

الصفحة	السطر	الصواب	الخطأ
٨	١	السعة	السمعة
٨	هامش ٥	المصدر	المحدر
١٧	٧	قول	قو
١٨	١١	لم يقطع	يقطع
٢٠	٧	الذي	الندى
٣٠	٩	الغاوين	العاوين
٣٥	١٦	النصب	النصف
٤٩	٦	المرء	المدء
٥٥	٨	مكي	لسكي
٦٤	١٣	أموالهم	أموالهم
٦٩	١٣	فسيكركمك	فيسكركمك
٧٢	١٢	وأما	وما
٧٥	٢	وقع	وقوع
٧٥	هامش ١ سطر ٢	الكافية	المفصل
٧٧	١	موصوفة	موصولة
١٠٨	١٠	الناقور	الباقور
١٢٩	١١	التفريعية	التعريعية
١٣٢، ١٣٩	٥٤٩	التفريع	التفريغ
١٤٤	٥	فينظروا	فنظروا

رقم الإيداع بدار الكتب

٨٨ / ٥٣٨٠
